

موسوعة النظم والحضارة الإسلامية  
٣  
السياسة  
في الفكر الإسلامي

تأليف  
الدكتور أحمد رشدي

دكتوراه من جامعة كمبردج  
أسناد التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية  
بكلية دار العلوم — جامعة القاهرة

الطبعة الخامسة ( ١٩٨٣ ) مع تعديلات واسعة وإضافات مهمة

الناشر : مكتبة النهضة المصرية ٩ شارع عدلي — القاهرة



موسوعة النظم والحضارة الإسلامية

٣

# السياسة في الفكر الإسلامي

- اهتمام الاسلام بالسياسة والحكم
- شروط الرئيس ، وطريقة اختياره ، وسلطاته
- الشورى فى الاسلام •• الشورى الحقيقية •
- المعارضة فى الاسلام •
- عزل الحكومة الاسلامية : أسبابه وطرقه •
- مدى سلطة الحاكم على ممتلكات الأفراد •

تأليف

الدكتور أحمد شلبى

دكتوراه من جامعة كمبودج

أستاذ التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية  
بكلية دار العلوم — جامعة القاهرة

الطبعة الخامسة ( ١٩٨٣ ) مع تعديلات وإضافات مهمة



هنزمة الطبع والنشر  
مكتبة النهضة المصرية  
رأىها حسن محمد وأولاده  
٩ شارع عدلى باشا بالعاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الحضارة الإسلامية ...

منحة الإسلام لهداية البشرية

## حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى سنة ١٩٦٤

الطبعة الثانية سنة ١٩٦٧

الطبعة الثالثة سنة ١٩٧٤

الطبعة الرابعة سنة ١٩٧٨

الطبعة الخامسة سنة ١٩٨٣

## كتب المؤلف

### أولا : موسوعة التاريخ الاسلامى

دراسة تحليلية شاملة في عشرة أجزاء لتاريخ العالم الاسلامى كله من مطلع الاسلام حتى الآن ، مع دراسة الجوانب الحضارية التى أسهم بها المسلمون في ترقية العمران ، وتطوير الفكر البشرى :

#### ١ — الجزء الأول :

( الطبعة الحادية عشرة )

— مقدمة الموسوعة : نطاق التاريخ الاسلامى — تفسير التاريخ — هل التاريخ علم ؟ .. فلسفه التاريخ — فائده التاريخ — مراحل تدوين التاريخ — قضية الالتزام في كتابة التاريخ الاسلامى — علم التاريخ بين المسيحيه والاسلام ...  
— تاريخ العرب قبل الاسلام : البدو والحضر — حياة العرب السياسية والاقتصادية والاجتماعية .

— السيرة النبوية العطرة : جوانب من السيرة تدون لأول مرة — الدعوة الاسلامية وفلسفتها — عصر الخلفاء الراشدين

#### ٢ — الجزء الثانى :

( الطبعة السادسة )

الدولة الأموية والحركات الفكرية والثورية في عهدها .

#### ٣ — الجزء الثالث :

( الطبعة السابعة )

الخلافة العباسية مع اهتمام خاص بالعصر العباسى الأول ، وبدور المسلمين في خدمة الدراسات الاسلامية والحضارة العالمية .

#### ٤ — الجزء الرابع :

( الطبعة السادسة )

— الأندلس الاسلامية ، وانتقال الحضارة الاسلامية الى أوروبا عن طريقها .

— المغرب — الجزائر — تونس — ليبيا ( من مطلع الاسلام حتى العهد الحاضر ) .  
— السنوسية : مبادئها وتاريخها .

#### ٥ — الجزء الخامس :

( الطبعة السادسة )

— مصر وسوريا من مطلع الاسلام حتى العهد الحاضر .  
— الحروب الصليبية : دوافعها — أدوارها — نتائجها .  
— الامبراطورية العثمانية ( تركيا ) منذ نشأتها حتى الآن .

## ٦ — الجزء السادس : ( الطبعة الثالثة )

### الاسلام والدول الاسلامية جنوب صحراء افريقية منذ دخلها الاسلام حتى الآن :

- دراسة عن وسائل انتشار الاسلام :
- مراكز الشمال — هجرات عربية وغير عربية — التجار — الطرق الصوفية — مراكز داخلية .
- الدول الاسلامية قبل الاستعمار الأوربي :
- غانة — مالي — صنفي — دول الهوسا — برنو — باجـرمي — واداي — الفونج — مقدشو — مملكة الزنج .
- الدول الاسلامية الحالية :
- موريتانيا — السنغال — جامبيا — غينيا — مالي — النيجر — نيجيريا — تشاد — السودان — الصومال — جيبوتي .

## ٧ — الجزء السابع : ( الطبعة الثانية )

### الاسلام والدول الاسلامية بالجزيرة العربية والعراق :

- دول الجزيرة العربية من مطلع الاسلام حتى الآن :
- المملكة العربية السعودية — اليمن — جمهورية اليمن الجنوبية — عمان — دولة الامارات العربية — قطر — البحرين — الكويت .
- العراق من مطلع الاسلام حتى الآن .

## ٨ — الجزء الثامن :

### الاسلام والدول الاسلامية غير العربية بآسيا من مطلع الاسلام حتى الآن :

- ايران — أفغانستان — الباكستان — بنجلاديش — ماليزيا — اندونيسيا
- الاقليات الاسلامية في الهند والصين وروسيا والفيليبين . .

### دراسات تفصيلية عن تاريخ مصر المعاصر

## ٩ — الجزء التاسع : ( الطبعة الثانية )

- ثورة ٢٣ يوليو من يوم الى يوم . عصر محمد نجيب وعصر جمال عبد الناصر ( عصر المظالم والهزائم ) .

## ١٠ — الجزء العاشر :

- ثورة ٢٣ يوليو من يوم الى يوم ، عصر أنور السادات . ( عصر النجاح في الشؤون الخارجية والفشل في الشؤون الداخلية ) .
- ( ترجمت أكثر أجزاء هذه الموسوعة لعدة لغات )

## كتب المؤلف

### ثانيا : موسوعة النظم والحضارة الاسلامية

دراسة تحليلية شاملة في عشرة اجزاء ، تبرز الاتجاهات الحضارية التي جاء بها الاسلام لهداية البشرية في شئون العقيدة ، والسياسة ، والاقتصاد ، وفي مجال الحياة الاجتماعية والتربوية والعسكرية ، والتشريعية والقضائية ، كما تبرز جهود المسلمين في الحضارة التجريبية ، وأجزاؤها هي :

#### ١١ — الجزء الاول : تاريخ المناهج الاسلامية ( الطبعة الثالثة )

مناهج التعليم في صدر الاسلام — انحرافاتنا في عصور الظلام — وجوب تصحيحها .

#### ١٢ — الجزء الثاني : الفكر الاسلامي : منابعه وآثاره ( الطبعة السادسة )

#### ١٣ — الجزء الثالث : السياسة ( الطبعة الخامسة )

##### في الفكر الاسلامي

مع المقارنة بالنظم السياسية المعاصرة .

#### ١٤ — الجزء الرابع : الاقتصاد ( الطبعة الخامسة )

##### في الفكر الاسلامي

مع المقارنة بالنظم الاقتصادية المعاصرة . ومع دراسة شاملة للنقاط التالية :

- ١ — الاسلام والمسلمون في مواجهة المشكلة الاقتصادية .
- ٢ — مبادئ الاسلام الاقتصادية .
- ٣ — الاسلام والقضايا الاقتصادية الحديثة ( شهادات الاسننمار . . . ) .
- ٤ — من تاريخ الاقتصاد في الاسلام ( بيت المال : موارده ومصارفه . . . ) .
- ٥ — النظم الاقتصادية في العالم عبر العصور وأثر الفكر الاسلامي فيها .



١٥ — الجزء الخامس : التربية الاسلامية ( الطبعة السابعة )  
نظمها — تاريخها — فلسفتها

دراسة عميقة وشاملة لفلسفة التربية عند المسلمين ، ولناهج التعليم وأمكنته ، ولحالة المدرسين المالية والاجتماعية ، والاجازات العلمية ، والعقوبات ، والجوائز ، والمكافآت ، وملابس المدرسين ، ونقابة المعلمين ، وتكافؤ الفرص بين التلاميذ ، وتوجيههم حسب مواهبهم ..

١٦ — الجزء السادس : المجتمع الاسلامي ( الطبعة السادسة )  
اسس تكوينه .. اسباب ضعفه .. وسائل نهضته

١٧ — الجزء السابع : الحياة الاجتماعية ( الطبعة الثالثة )  
في الفكر الاسلامي

— في نطاق الأسرة : كالختان وتحديد النسل وعمل المرأة ...

— وفي نطاق المجتمع : كالأفراح والمآتم والموسيقى والغناء ...

١٨ — الجزء الثامن : تاريخ التشريع الاسلامي ( الطبعة الثالثة )  
وتاريخ النظم القضائية في الاسلام  
مع بحوث واسعة عن القرآن الكريم : المصدر الاول للتشريع  
ومع دراسة شاملة لمصادر التشريع الأخرى

١٩ — الجزء التاسع : الجهاد والنظم العسكرية ( الطبعة الثالثة )  
في الفكر الاسلامي

بحث علمي يبرز موقف الاسلام من السلم والحرب ، كما يبرز اتجاهات الاسلام في مشكلات الحرب كالاستعداد للجهاد ووسائله ، وأخلاق المجاهد ، والخديعة في الحروب ، والثبات والفرار ، والرباط ، والتجسس والخيانة ، والهدنة والأسرى ..

٢٠ — الجزء العاشر : رحلة حياة ( الطبعة الثالثة )  
تجربة تعرض مجموعة من قضايا الحضارة الاسلامية

## كتب المؤلف

### ثالثا : مقارنة الأديان

سلسلة من الكتب في مقارنة الأديان ، تعتمد على أدق المراجع  
بمختلف اللغات ، وتمتاز دراستها بالحيطة والعمق وتشمل :

#### ٢١ — الجزء الأول : اليهودية : ( الطبعة السابعة )

— دراسة لشتى المسائل اليهودية : اليهود في التاريخ من عهد  
ابراهيم حتى الآن : الصهيونية ، أنبياء بنى اسرائيل ، عقيدة بنى اسرائيل ،  
يهوه اله بنى اسرائيل ، التعدد والتوحيد في الفكر اليهودى ، التابوت والهيكل ،  
الكهنة والقرابين ...

— مصادر الفكر اليهودى : العهد القديم ، التلمود ، بروتوكولات حكماء  
صهيون .

— اليهود في الظلام : الماسونية ، والروتارى ، الاغتيال ، التجسس ،  
البابية والبهائية .

— من صور التشريع في اليهودية .

#### ٢٢ — الجزء الثانى : المسيحية : ( الطبعة السابعة )

— المسيح والمسيحية في نظر المسلمين واليهود والمفكرين الغربيين والكنيسة .  
— بولس واضع المسيحية الحالية ، التثليث ، صلب المسيح للتكفير عن  
خطيئة البشر .

— شعائر المسيحية ، المصادر الحقيقية للمعتقدات المسيحية ، المجامع ،  
طبيعة المسيح والآراء فيها ، الطوائف المسيحية ، الرهبنة والاديرة ، خرافة  
ظهور العذراء في كنيسة الزيتون ، حركة الاصلاح الدبنى ونتائجها وفقدانها .

#### ٢٣ — الجزء الثالث : الاسلام : ( الطبعة السابعة )

— الله في التفكير الاسلامى ، النبوة في التفكير الاسلامى ، غير المسلمين  
في المجتمع الاسلامى ، الدين المعاملة ، المرأة في الاسلام ، الرق وموقف الاسلام  
منه ، السياسة والاقتصاد في الاسلام .

#### ٢٤ — الجزء الرابع : اديان الهند الكبرى : ( الطبعة السادسة )

« الهندوسية — الجينية — البوذية »

— تقديم عن : جغرافية الهند ، سكان الهند ، اللغات في الهند ، الأديان  
في الهند .

— دراسة الكتب المقدسة الهندية : الويدا : مهابهارتا : يوجاواسستها «  
كيتا .

— أهم العقائد الهندية : الكارما والتناسخ ، الانطلاق والنرفانا ، وحدة  
الوجود .

— تاريخ الهندوسية والجينية والبوذية وتاريخ واضعها .

— ٩ —

## كتب للمؤلف

### رابعا : كتب فى الثقافة العامة وكتب بلغات أجنبية

٢٥ — كيف تكتب بحثا أو رسالة ( الطبعة السادسة عشرة )  
دراسة منهجية لكتابة البحوث واعداد رسائل الماجستير والدكتوراه

كتابان باللغة الانجليزية هما :

٢٦ — ISLAM : Belief - Legislation - Morals  
٢٧ — History of Muslim Education  
مكتبة النهضة المصرية

### وكتب باللغة الاندونيسية والماليزية :

Pustaka National (Singapore)	egaraN dan Pemerintahan Dalam Islam	— ٢٨
	Masjarakat Islam	— ٢٩
	Hukum Islam	— ٣٠
	Sedjarah dan Kebudajaan Islam	1 — ٣١
	Sedjarah dan Kebudajaan Islam	11 — ٣٢
	Sedjarah dan Kebudajaan Islam	111 — ٣٣
	Perbandingan Agama (Jahudi)	— ٣٤
	Perbandingan Agama (Masihi)	— ٣٥
	Perbandingan Agama (Islam)	— ٣٦
	Perbandingan Agama (Agama2 yang	— ٣٧
	Terbesar di India : Hindu-Jaina-Buddha)	
	Sadjarah Pendidikan Islam	— ٣٨
	Politik dam Ekonomi Dalam Islam	— ٣٩
	Kehidupan Social Dalam Pemikiran Islam	— ٤٠
	Perkembangan Keagamaan Dalam Islam	— ٤١
	dan Masehi	
	Perang Salib	— ٤٢
	Kurikulum Islam Dalam	— ٤٣
	Perkembangan Sedjarah	
	Pengajian Al Quraan	— ٤٤
Sedjarad Kehakiman Dalam Islam	— ٤٥	

## كتب للمؤلف

### خامسا : المكتبة الاسلامية لكل الأعمار

١٠٠ جزء من سير عظماء الاسلام ومن التاريخ والحضارة  
وقصص القرآن للأولاد والشباب والسيدات والرجال  
ظهر منها الأجزاء التالية :

### المجموعة الأولى : السيرة النبوية العطرة :

- |    |   |   |
|----|---|---|
| ١  | ح | محمد قبل البعثة   |
| ٢  | ج | من غار حراء .. الى غار ثور ( قصة الاسلام في مكة )   |
| ٣  | ج | الاسراء والمعراج : دراسة تصحيح للقضاء على الشطحات .   |
| ٤  | ح | الهجرة للمدينة ووسائل الاستقرار بها   |
| ٥  | ج | الرسول الداعية ومربى الدعاة   |
| ٦  | ج | الرسول في بيته : أزواجه — أولاده وأحفاده — خدمه   |
| ٧  | ج | الرسول في بيته : مشكلات الحياة في بيت الرسول وكيف عالجهما   |
| ٨  | ج | الرسول بين أصحابه — الرسول يربى الفرد المسلم ويربى المجتمع الاسلامى                                       |
| ٩  | ج | الرسول يربى القضاء ، ويربى القوة العسكرية ، ويربى الولاية والحكام   |
| ١٠ | ج | الرسول والشباب — الرسول والعمل  |
| ١١ | ج | توجيهات طبية يقدمها الرسول — مكرمات للرسول — الرسول والمنافقون  |
| ١٢ | ج | الرسول والنصارى — الرسول واليهود  |
| ١٣ | ج | الاسلام والقتال ، وهل انتشر الاسلام بالقوة أو بالدعوة — غزوة بدر ودراسات جديدة حولها — أهم أحداث غزوة بدر |
| ١٤ | ج | غزوة أحد والهزيمة التى أخافت المنتصر — غزوة الأحزاب وكلمة عن سلمان الفارسي                                |
| ١٥ | ج | صلح الحديبية — كتب الرسول للملوك والرؤساء — غزوة مؤتة وبدء الصراع ضد الروم .                              |
| ١٦ | ح | فتح مكة — غزوه حنين والطائف — غزوة نبوك — الفترة الأخيرة في حياة الرسول                                   |

### المجموعة الثانية : العشرة المبشرون بالجنة :

- ج ١٧ (١) أبو بكر الصديق : حياته وعصره والمشكلات التي واجهها  
ج ١٨ (٢) عمر بن الخطاب والتوسع في عهده — عمر باني الدولة  
الاسلامية  
ج ١٩ (٣) عثمان بن عفان والفتنة في عهده  
ج ٢٠ (٤) علي بن أبي طالب : شخصيته وحياته والمشكلات التي  
واجهها  
ج ٢١ (٥) طلحة بن عبيد الله  
ج ٢٢ (٦) الزبير بن العوام  
ج ٢٣ (٧) سعد بن أبي وقاص  
ج ٢٤ (٨) أبو عبيدة بن الجراح  
ج ٢٥ (٩) عبد الرحمن بن عوف  
ج ٢٦ (١٠) سعيد بن زيد بن عمرو

### المجموعة الثالثة : الاسلام والمرأة :

- ج ٢٧ المرأة في المجتمعات غير الاسلامية  
ج ٢٨ المرأة في الاسلام  
ج ٢٩ سيدات مسلمات من عصر صدر الاسلام  
ج ٣٠ سيدات مسلمات من العصر الأموي والعباسي  
ج ٣١ سيدات مسلمات من العصور المتأخرة

### المجموعة الرابعة : الدولة الأموية :

- ج ٣٢ تاريخ يحتاج الى انصاف  
ج ٣٣ مواهب فريده : الوليد بن عبد الملك — عمر بن عبد العزيز  
ج ٣٤ التوسع الاسلامي العظيم في عهدها  
ج ٣٥ نشاط الشيعة خلالها وقصة استشهاد الامام الحسين  
( الاجزاء الباقية ستظهر تباعا ان شاء الله )

### المجموعة الخامسة : من قصص القرآن الكريم ( ٧ اجزاء ) :

- ( لم تدخل اعداد « المكتبة الاسلامية » ضمن العدد الخاص  
بكتب المؤلف ) •

## كتب للمؤلف

سادسا : تعليم اللغة العربية لغير العرب

### وقواعد اللغة العربية

- برنامج شامل ميسر لتعليم اللغة العربية بكل فروعها لغير العرب .
- أول سلسلة من نوعها في المكتبة العربية تملأ هذا الفراغ .
- دراسات شاملة سهلة لقواعد اللغة العربية من نحو وصرف .
- تضم هذه السلسلة الكتابين التاليين :

#### ٤٦ — تعليم اللغة العربية لغير العرب : ( الطبعة الثالثة )

يبدأ هذا الكتاب من المرحلة الأولى : مرحلة الهجاء ، ويتطور للقراءة ، بالتعبير ، فالاملاء ، فالخط والنصوص ، ثم يقفز بالطالب الى مرحلة متقدمة في القراءة والمحادثة والكتابة ، مستعملا في هذه المرحلة موضوعات جذابة من الفكر الاسلامي والعربي اختيرت من أهمّات الكتب العربية ثم صيغت في أسلوب مناسب ، مع أسئلة وتمارين مفيدة .

#### ٤٧ — قواعد اللغة العربية والتطبيق عليها : ( الطبعة الثالثة )

عرض لجميع أبواب النحو العربي بطريقة تربوية سهلة ودراسة واضحة لأهم أبواب الصرف

### هذا الكتاب ضروري للمثقف العربي وغير العربي

### كتب نفدت ولن يعاد طبعتها

- ٤٨ — في قصور الخلفاء العباسيين : أكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ٣ من هذه القائمة .
- ٤٩ — مصر في حربين ( ١٩٦٧ و ١٩٧٣ ) دراسة مقارنة : وأكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ٩ من هذه القائمة .
- ٥٠ — الحكومة والدولة في الاسلام : وأكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ١٣ من هذه القائمة .
- ٥١ — الاشتراكية : دراسة علمية نقدية يدعمها اليقين الروحي :
- ٥٢ — النظم الاقتصادية في العالم عبر العصور واثار الفكر الاسلامي فيها . وأكثر مادة هذين الكتابين تضمنها الكتاب رقم ١٤ من هذه القائمة .

# محتويات الكتاب

## الموضوع

الصفحة

١٧-١٩

مقدمة الطبعة الخامسة

٢٠-٢٤

مقدمة البحث : أسبابه - أهدافه - مراجعه

## الباب الأول

### اهتمام الإسلام بالسياسة والحكم

٢٧

المبادئ الإسلامية عن الحكم في سطور

٢٩

ضرورة الحكومة في الإسلام

٣٠

عناية الإسلام بالسياسة والحكم

٣٥

كتاب « الإسلام وأصول الحكم » ومناقشته

٣٩

الحكومة الإسلامية والخلافة

٤٠

الخلافة ومكانها من أنواع الحكم

٤٢

ألقاب الخليفة

٤٦

ألقاب الحكام المسلمين الآن

## الباب الثاني

### شروط الخليفة وطريقة اختياره وسلطاته

٤٩

شروط الخليفة (الرئيس عموماً)

٤٩

كلمة تفصيلية عن شرط العدالة

٥١

السلطان الكافر العادل أو المسلم الجائر

٥٣

ليس العدل فقط بل الرحمة والحب

٥٤

قريش والخلافة

٥٩

طريقة اختيار الرئيس بواسطة أهل الحل والعقد

٦٢

الجماهير واختيار الرئيس

الصفحة

٦٤	مدة الرئاسة
٦٦	أهل الحل والعقد
٦٨	الرئيس والتزاماته بعد اختياره
٧٢	الأصوات المعارضة
٧٤	حقوق الحاكم والرعية : كلٌّ على الآخر
٧٦	سلطة الرئيس في الإسلام : مصدرها
٧٧	سلطة الرئيس في الإسلام : مداها

الباب الثالث

الشورى في الإسلام . . الشورى الحقيقية

٨٣	الشورى في الإسلام
٨٩	الشورى الحقيقية
	المعارضة في الإسلام :
	الفرق بين الشورى والمعارضة ٩٠ — المعارضة في عهد
٩٤	الرسول ٩٠ — المعارضة في عهد الخلفاء الراشدين
٩٩	المعارضة والأحزاب في للفكر الحديث
١٠١	مصر والمعارضة السياسية
١٠٢	خطر الديكتاتورية
١٠٥	الشيعة والخلافة
١١١	الخوارج والخلافة

الباب الرابع

تكوين الحكومة الإسلامية والتزاماتها

١١٥	تكوين الحكومة الإسلامية وكيفية
	أسس مهمة حول السلطات الإسلامية :
	السلطات الثلاث ١١٨ — الحاكم وأهله وأعوانه لا يدخلون



الصفحة

- الصفقات العامة ١١٩ - الهدايا للحاكم وأهله وأعوانه  
 ١٢٢ هى رشوة ١٢٠ - قلة المرتب تدفع العامل للشطط  
 ١٢٣ عمل الحكومة الإسلامية

### الباب الخامس

- عزل الحكومة الإسلامية : أسبابه وطرقه  
 الحكومة الإسلامية بين الحكومات المعروفة  
 ١٣٣ عزل الحكومة : أسبابه وطرقه  
 ١٣٥ متى تُعَدُّ الحكومة عاجزة ١٣٤ - متى تعد فاسدة ؟  
 الخطوات إلى العزل ١٣٦ - عزل فرد من الحكومة  
 ١٣٨ الإسلامية  
 الحكومة الإسلامية ومكانها بين الحكومات المعروفة  
 ١٤١ الإسلام والنظام الديكتاتورى  
 ١٤٢ الإسلام والنظام الديمقراطى  
 ١٤٣ الإسلام والنظام الشيوقراطى  
 ١٤٤ الإسلام له نظامه الخاص

### الباب السادس

#### دراسات سياسية من الواقع التاريخى

#### لمحة تاريخية عن الخلافة :

- لماذا لم يعين الرسول خليفة ؟ ١٥١ تعيين الخليفة الأول ١٥٣  
 العهد لعمر ١٦١ - قصة الشورى وتعيين عثمان ١٦٣  
 البيعة لعلى ١٦٥ - الخلافة الأموية ١٦٦ - الخلافة العباسية ١٦٧  
 الخلافة الإسلامية بعد سقوط بغداد ١٦٩

#### ولاية العهد :

- الإسلام وفكرة ولاية العهد ١٧١ = رأى ابن خلدون

الصفحة

ومناقشته ١٧٣ — حفلة البيعة ١٧٦ — لحة تاريخية ١٧٧

الوزارة :

مقدمة ١٨٠ — وزارة التفويض ووزارة التنفيذ ١٨١ —

اختيار الوزراء ١٨٤ — تقليد الوزير ١٨٥ — لحة أريخية ١٨٦ —

رياسة البلدان والأقاليم (الإمارة) .

ألقاب العامل ١٨٩ — شروطه وأنواع الولاية ١٩٠ — إمارة

الاستيلاء ١٩١ — إمارة الاستكفاء ١٩٢ — تقليد الوالى ١٩٣ —

لحة تاريخية من عهد أبى بكر إلى عهد الأتراك العثمانيين ١٩٤

الكتابة والدواوين :

أهمية الكتابة وأنواعها ٢٠٥ — لحة تاريخية عن الكتابة من

عهد الرسول ٢٠٨ — نشأة الدواوين فى عهد عمر ٢٠٩ —

أنواع الدواوين ٢١٠ — التوقيعات ٢١٧ — مشاهير

الكتاب ٢١٨

توابع الكابة والدواوين :

الختام ٢٢١ — أدوات الكتابة ٢٢٤

٢٢٦ الحاجة : نشأتها ومراحلها

٢٣١ الشرطة : مؤسسها وأنواعها

٢٣٥ الحسبة وأعمال المحتسب

الباب السابع

مدى سلطة الحاكم على ممتلكات الأفراد

٢٤١ عدالة الحاكم مع الجميع

٢٤١ تحديد إيجار المساكن والأرض الزراعية والتسعين

٢٤٣ العملة الورقية بين القيمة والعدد

٢٤٥ متى يجوز للحاكم التدخل فى الملكية الخاصة

٢٤٦ مقارقات

٢٥١ مراجع الكتاب

## مقدمة الطبعة الخامسة

في التقديم لهذه الطبعة نُبْرِزُ نقاطاً مهمّة هي :

أولاً : الشكر لله المعلم الأعظم ، واهبِ المنن ، الذي علّم الإنسان ما لم يعلم ، فعوّنه كان أساس النجاح في هذا العمل الكبير ، والشكر للقارئ الكريم الذي أقبل على كتيب فسبّب لها الزواج وسبّب لفكرى الانتشار والنبوع .

ثانياً : موسوعة النظم والحضارة الإسلامية التي يمثّل هذا الكتاب جزءاً منها ملأت فراغاً كان واضحاً في المكتبة العربية والإسلامية ، ودرست اتجاهات الحضارة الإسلامية بعمق وشمول ، وبروح علمية دقيقة ، وأحمد الله أعمق الحمد أن تمت أجزاءها العشرة وترجمت إلى لغات متعددة شرقية وغربية .

ثالثاً : ابتداءً من الطبعة الخامسة خصّصت كتاباً للحديث عن « السياسة في الفكر الإسلامي » وكتاب آخر للحديث عن « الاقتصاد في الفكر الإسلامي » وكان هذان الموضوعان من قبل يضمهما كتاب واحد هو « السياسة والاقتصاد في الفكر الإسلامي » والذي دعا لذلك هو تطور الدراسة والزيادات الواسعة في كلا الموضوعين ، مما جعل كلاهما يستحق الاستقلال عن الآخر .

رابعاً : كانت النظم السياسية التي شرحناها في هذا الكتاب رائدة في المجال العالمي ، فلأول مرة في تاريخ البشرية عرف الناس عن طريق الإسلام ضرورة الشورى وأنها حق المحكوم على الحاكم ، وأصبحت نتائج الشورى ملزمة ، وقد اقتبس الغرب هذا الاتجاه من الإسلام ، ثم أعاد لنا الشورى باسم الديمقراطية ، وليست ( ٢٠ - السياسة في الفكر الإسلامي )

الديمقراطية في الحق لإلّا تحويرا للشورى ، ونحن في هذه الدراسة نعيد الحق إلى نصابه ، ونستعيد الزمام الذي قدّمه الإسلام لهداية البشرية .

خامساً : يرى بعض الناس أن العرب قبل الإسلام عرفوا الشورى بدليل وجود « دار الندوة » التي كانوا يجتمعون بها للتشاور ، ونريد أن نقرر أن التاريخ يؤكد أن الندوة كانت مجتمع السادة ليقرروا ما يرونه صالحا لهم ، أما الشعب والجماهير فلم يكن لهم دور في الحوار الذي يدور في دار الندوة .

بل أن الذي يقرأ التاريخ بلعمان يرى أنه حتى عندما أراد ملك مرة أن يستشير لأن أمراً أشكل عليه ولم يستطع أن يتخذ فيه قراراً بنفسه ، عندما أراد هذا الملك أن يستشير رده الشعب بأنه يجيد الصراع والحرب ولكن لا خبرة له في الشورى والتدبير ، وأعاد الشعب الأمر للملك ليرى فيه رأيه ، وهذه هي قصة الملكة بلقيس وتأخذها من الآيات الكريمة « يا أيها الملأ أفتوني في أمري ما كنت قاطعة أمراً ( أى كهذا ) حتى تشهدون ، قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد، والأمر إليك (١) ...» .

هذا عن الشرق ، أما في أوروبا فقد كانت ديكتاتورية الحاكم على أشدها ، وقد ساد نظام الإقطاع ، وفي ظل الإقطاع كان هناك سادة وعبيد فالأمراء يملكون الأرض ورقيق الأرض ، والعبيد يعملون دون أن تكون لهم حقوق أو يقام لهم وزن ، وكانت الحروب لا تكاد تنقطع بين هؤلاء الأمراء بعضهم والبعض الآخر ، وبذلك كانت أوروبا تعيش في ظلام دامس في جميع نواحيها تقريباً .

وقد ظلت أوروبا على ذلك زمناً طويلاً حتى بعد أن ظهر الإسلام وبعد

---

(١) سورة النمل الآيات ٣٢ وما بعدها .

أن تكونت في ظله نظم وحضارات واسعة ، فإن الوثيقة التي يفخر بها الأوروبيون بوجه عام والإنجليز بوجه خاص وهي وثيقة العهد الأعظم ، ( ماجنا كرتا ) ليست في الحقيقة موضع فخر ، فقد اضطر الملك جون أن يوقعها في القرن الثالث عشر الميلادي ، وكان هذا الملك قد تمادى في طغيانه فعزل أباه الملك هنري الثاني من الحكم بمؤامرة خائنة ، وتساط على الأمراء ورجال الكنيسة ، فثار هؤلاء من أجل حقوقهم ، فاضطر الملك جون أن يكتب هذه الوثيقة ينظم بها العلاقة بينه وبين الأمراء من جهة ، وبينه وبين رجال الكنيسة من جهة أخرى ، ولم يرد في هذا العهد ذكر للشعب ولا لحقوقه ، فالشعب لم يحصل على أية حقوق إلا بعد ذلك بأربعة قرون ، أي ابتداء من القرن السابع عشر .

وبعد ، أسأل الله أن ينفع بهذا العمل كاتبه وقارئه وأن يجعله خالصا  
لوجهه الكريم .

المؤلف  
في أول يونيو سنة ١٩٨٣

## مقدمة البحث

### مراجعته - أسبابه - أهدافه

اتجه الإسلام في الفكر السياسي الذي أوحى به إلى الشورى أو - بلغة العصر الحديث - إلى نظام تقرب منه الديمقراطية ، وحفلت المراجع الإسلامية بالأسس التي تقود إلى هذه الغاية ، فمن ذلك قوله تعالى : ( وأمرهم شورى بينهم ) (١) وقوله : ( وشاورهم في الأمر ) (٢) ، ومنه كذلك استشارته عليه السلام أصحابه في كثير من الأمور ، ونزوله على رأيهم وإن خالف رأيهم رأيته (٣) ، ومن المعروف أنه عليه السلام كان له قيمة من المستشارين يمكن أن نسميهم أهل الحل والعقد وعلى رأس هؤلاء أبو بكر وعمر : وقد أثّر عنه عليه السلام قوله لهما : لو اتفقتما على شيء ما خالفتهما فيه أبدا . وسيأتي فيما بعد إيضاح المشورة كما ظهرت في صدر الإسلام .

ومن هذه النظم أيضاً تلك الظروف التي أوجت إلى أبي بكر باقتراح عمر ليخلفه ، واستشارته المسلمين في ذلك الأمر ، وسنشرح هذه الظروف عند الحديث عن ولاية العهد .

ومن النظم كذلك هؤلاء الستة الذين سماهم عمر ليختاروا خليفة من بينهم ، وقد راعى عمر في ذلك إجماع الناس الذي كان معقوداً على أن الخليفة لا بد أن يكون واحداً من هؤلاء ، وقد وضع عمر نظاماً للانتقاء من المشورة وتعيين الخليفة في وقت محدود .

(١) سورة الشورى الآية ٣٨ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .

(٣) سنرى نماذج من ذلك عند حديثنا عن « المعارضة في الإسلام » فيما بعد .

ولاشك أن هذه الأسس كانت تعاليم كلية، قصيدة بها أن تكون كذلك لتجنىء التفصيلات الجزئية مع مرور الزمن ومقتضيات الأحوال التي يقتضيها تطبيق هذه التعاليم، وعلى هذا كتب بعض المسلمين الأوّل في هذه الدراسات كتابات مجملّة بقدر مادعت الحاجة آنذاك كالنبي كتيبه الأشعري والموردى وابن تيمية، وكان من الطبيعي أن تنمو هذه الدراسات وتتطور، ويأخذ بعضها عن بعض، يستفيد اللاحق بالسابق ويكمّله، ويضيف إليه ما تدعو الظروف إليه وما يدعو الواقع لإضافته في ضوء الروح الإسلامية والإطار العام الذي أوضحته المصادر الإسلامية الأولى.

وقد كان الباحثون المسلمون على صلة بما كتبه اليونان في مباحث السياسة؛ فقد عرفوا كتاب الجمهورية Republic لأفلاطون كما عرفوا كتاب السياسة Politics لأرسطو، ولكنهم لم يكتبوا - بعد الرعيل الأول من الباحثين - شيئاً ذا غناء في ذلك الموضوع، والسبب في هذا فيما يبدو أن الحديث عن الحكومة الإسلامية إنما هو تحديد لسلطان الخلفاء، وانتقاص أسطوتهم، ووضع شروط تجعل الكثيرين من الخلفاء لا يستحقون الخلافة، ولا يتممكون من أخذ العهد لأولادهم، هؤلاء الأولاد الذين قلّ منهم امن كان صالحاً لشغل هذا المنصب الكبير، وبسبب خوف العلماء من بطش الحكام أهملوا شرح هذا الموضوع الخطير وتنظيمه.

وقد انتفضت بلاد على الخلفاء وانتفضت دول على ملوك، ولكن حتى مع الثورة الجارفة ضد خليفة أو ملك، لم يكتب العلماء الذين أيسدوا الثوار شيئاً ذا بال في موضوع السياسة، ذلك لأنّ الثائرين كانوا يتبعون قائداً يطمع في الخلافة أو الملك، وكان هذا القائد خالياً أيضاً من شروط الحاكم، كالحاكم الذي هبّت الثورة في وجهه، ومن أجل هذا نجد الثائرين يعمدون إلى تجريخ شخص الخليفة أو الحاكم كما فعل العباسيون في ثورتهم ضد الأمويين، وكما فعلت الدول التي تلاحت يُسقط بعضها بعضاً، ولكن

الحكومة الإسلامية ظلت بعيدة عن الدراسات الصحيحة العميقة ولم يظهر عنها إلا نتف محدودة الجدوى .

على أن من الممكن أن يكون بعض العلماء دونوا دراساتهم عن نظم الحكم في الإسلام ، ولكن مادونوه ضاع مع آلاف المخطوطات التي خسرها العالم الإسلامي إبان الهجمات البربرية التي منسبى بها ، كهجوم التتار في الشرق والزحف المسيحي على أسبانيا المسلمة والشمال الإفريقي في الغرب ، أو لعل ماكتبه العلماء لم يجروء أحد على نشره وإداعته خوفاً من الحكام الذين كانوا يعتبرون مثل هذه الدراسات ضربة موجبة ليهيم وحشاً للشعب الإسلامي على الثورة في وجوههم وعزلمهم .

وما يقال عن نظم الحكم في الإسلام يقال مثله على النظم الاقتصادية في الإسلام ، تلك النظم التي تجعل دعائمها الأولى العدالة الاجتماعية ، والتي لا تقر فائضاً في يد وهناك بطن جائع ، وكانت أيضا تعاليم كريمة تركت التفاصيل الجزئية لتضعها الأجيال المتتالية حلا لمشكلاتها الاقتصادية في ضوء التعاليم الكلية التي أوراقتها مصادر الإسلام ، ولكن حالت فيما يبدو سطوة الأغنياء - وفيهم بلا شك طبقة الحكام والأمراء - دون ظهور مؤلفات وأبحاث كافية من هذا النوع ، وربما اتخذوا القهر وسيلة لذلك ، أو لعالمهم اتخذوا المال والعطايا يقدمونها للعلماء ليتحكموا في أقدارهم وليسيطروا على عقولهم . وقل أخيراً - على نحو ماقلنا آنفاً - إنه ربما وضعت مؤلفات عن الفكر الإسلامي في الاقتصاد ، ثم ضاعت مع ما فقدنا من تراث بسبب أو بآخر .

والنتيجة لكل هذا أن أصبحت المكتبة العربية وليس فيها ما يشفى الغلسة في الحديث عن السياسة والاقتصاد في الفكر الإسلامي ، والعالم الإسلامي في العهد الحاضر ينهض بإصرار ، وينفض عنه الغبار ، ويتجه قاداته ومفكره إلى تراثنا المجيد ، يريدون أن يبعثوا فيه عناصر الحياة ،



وأن يأخذوا منه للحاضر والمستقبل عناصر التطور والنهضة ، فإن ماضينا لا بد أن يكون دعامة يركز عليها المستقبل ، ومن هنا اتجهت الجهود للبحث والتنقيب لسدّ هذا الفراغ ، وهذا الكتاب هو أحد هذه الجهود .

\* \* \*

وقد كنت في إنابونيسيا في المدة من ١٩٥٥ إلى ١٩٦١ أستاذاً بالجامعة ورئيساً لقسم التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية ووكيلاً لكلية الدعوة ومديراً للمركز الثقافى المصرى ، وفى أثناء هذه المدة أجريت انتخابات لاختيار جمعية تشريعية تقوم بوضع الدستور الدائم للبلاد ، واجتمعت هذه الجمعية فى أواخر عام ١٩٥٦ .

وفى الجلسات الأولى لهذه الجمعية تذاكر الأعضاء أسس اختيار الحكومة الأندونيسية ، وقد استدعى ذلك أن يتدارسوا النظم المختلفة لاختيار الحكومات أو قُلْ استدعى ذلك أن يتدارسوا دساتير مختلفة للأمم متعددة المذاهب ، وكان ممثلو الأحزاب الإسلامية فى هذه الجمعية يكوّنون جهة متحدة ، فأعلنوا أنه لا بد من دراسة الدستور الإسلامى فيما يتعاق بالسياسة ، ورحّب الجميع بذلك .

واتجهت الأنظار إلىّ لتحقيق هذا الأمل ، فطلبنى السيد الأستاذ الحاج محمد ناصر رئيس حزب « ماشومى » أكبر الأحزاب الإسلامية فى الجمعية التشريعية آنذاك لمقابلاته ، وتحدث إلىّ فى هذا الموضوع وطالب منى وضع رسالة عنه ، كما طلب منى ذلك أيضاً الأستاذ المرحوم الحاج فتح الرحمن كفرةوى وكيل الجمعية التشريعية ومن أبرز أعضاء حزب نهضة العلماء ، وتقدم بهذا الطلب إلىّ كثير من غير هذين .

ووجدت أن رأى العام بإندونيسيا يتجه بيقظة إلى متابعة مناقشات الجمعية التشريعية ، فأدركت أن مناقشة التفكير الإسلامى فى السياسة ستكون

أشبهه بمحاضرة عامة يهتم بها القطر كله عن طريق الجمعية التشريعية والصحافة والإذاعة، فقامت من فوري أعمل بجهد لوضع رسالة لهذا الغرض ، وساعدني على سرعة إنجازها محاضرات مخطوطة كنت قد ألقيتها على طلاب كلية دار العلوم بجامعة القاهرة في المدة من ١٩٥١ إلى ١٩٥٤ .

ولما تمت تلك الرسالة نشرتها باللغة الاندونيسية واللغة العربية بعنوان « الحكومة والدولة في الإسلام » فأقبل عليها القراء العرب والاندونيسيون إقبالا ملموساً مما جعلها تنفذ في وقت قصير . فدفعني ذلك إلى مضاعفة الجهد لأعيد كتابتها على نحوٍ أتم وأوفى .

وكان من الطبيعي أن أطلعت - في سبيل تأليف هذا الكتاب - على كل المراجع التي سبقته في هذا المجال تقريباً ، ويسرنى أن أقرر أن كتابي هذا ينحدر نحواً جديداً في معالجة السياسة في التفكير الإسلامي ، ففي السياسة يبحث في طريقة اختيار الحكومة الإسلامية ، وعملها ، ومصادر سلطاتها ، وأسباب عزلها ، وطرق العزل ، ومقارنتها بالحكومات الأخرى المعروفة ، كما يعطى الكتاب صورة تاريخية عن التنظيم السياسي من واقع الحياة ، ويبحث كذلك في النظم الإدارية التي هي شطر من السلطة السياسية .

\* \* \*

والله أرجو أن يحقق بهذا الكتاب النفع وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم .

المعادي في ٦ سبتمبر سنة ١٩٦٣ .

دكتور أحمد شابي

## الباب الأول

اهتمام الإسلام بالسياسة والحكم



## المبادئ الإسلامية في الحكم في سطور

سيشمل هذا الكتاب شروحا فيها شيء كثير من التفصيل عن المبادئ الإسلامية في مجال السياسة ، ولكننا بادىء ذي بدء نضع خطوطها العريضة في سطور قصيرة حتى لا تغيب عنا هذه الخطوط في ثنايا الدراسات المفصلة وهى مقتبسة بتصرف من الإمام الأكبر فضيلة الأستاذ الشيخ محمود شاتيت (١) .

أولاً : السيادة لله وحده على هذا العالم ، وقد استخلف الله تعالى الشعوب في أوطانها ، فلكل شعب سيادته في وطنه .

ثانياً : الله هو الحاكم الأعظم ، ويباشر كل شعب حقه في الحكم في بلاده نيابة عن الله .

ثالثاً : السلطان أو الرئيس وكيل للأمة يحكم باسمها وليس له عليها سيادة بل الأمة سيده وهو خادمها ( ومن هنا نرفض بإصرار بعض الألقاب الموبوءة التى كانت تصف سيدها بأنها سيده مصر ) .

رابعاً : الشورى أساس الحكم ، وكل حكم لا يقوم على الشورى لا يكون شرعياً ( وينبغى أن يلاحظ أن الشورى التى يقصدها الإسلام هى الشورى الحقيقية ، أما تزييف الشورى فى ثم كبير يستوجب سحق الله وسخط الناس والحاكم الغافل هو الذى يسرق الأصوات ويزيّف الانتخابات ويظن أنه يخدع الناس وهو فى الحق لا يخدع إلا نفسه ،

والديكتاتور السافر ربما كان أقل اثمًا من الديكتاتور الخداع فالأول  
فيله رذيلة الاستبداد ، والثاني فيه رذيلتان : الاستبداد والكذب .

خامساً : هدف الحكم هو سعادة المحكومين و ضمان الأمن لهم في الداخل  
والخارج ، والحاكم الذي يعجز عن تحقيق هذه السعادة يأثم أشد  
الاثم لوبقى في منصبه يوماً واحدا بعد هذا العجز .

\* \* \*

وبعد ، إننا نحس بحسرة وأسى عندما نقرر أن أكثر دول العالم الإسلامي  
قد تنكّست لهذه المبادئ ، فانقلب الحكم إلى متسلطين ، واختفت  
الشورى أو زُيِّفت ، وأصبح الحكم مغماً للحاكم ولذويه .

لقد قدم الإسلام هذه المبادئ فانتفع بها غير المسلمين أكثر جلاءً مما  
انتفع بها المسلمون ، ولا نجد ملاذاً لنا إلا الله نشكو إليه من سوء ما أنزله  
بعض الحكام المسلمين بشعوبهم المسلمة .

ولقد حاربنا المستعمرين الغربيين حتى دفعناهم عن بلادنا ، فهل كُتِبَ  
علينا أن نحارب الحكام الغاصبين لنستعيد منهم حقوقنا في الحكم والسيادة ؟

إن حروبنا في الداخل ستجعل بأسنا بيننا ، وسيقف المسلم يصارع  
المسلم ، ولذلك نرجو أن يلهيهم الله هؤلاء الغاصبين أن يرشدوا ليعيدوا  
للناس حقوقهم .

لأنهم سرقوا حريتنا ، واتخذوا ذلك وسيلة لسرقة طعامنا ومستقبل  
أولادنا ، ولا بد لهذا الليل من آخر .

## ضرورة الحكومة في الإسلام

شملت تعاليم الإسلام أمور الدين والدنيا ، فألزمت في أمور الدين الاعتقاد بوحدانية الله وأن محمداً رسوله ونخاتم أنبيائه ، وألزمت الإيمان بالملائكة والكتب السماوية والرسول واليوم الآخر ، وحددت أنواع العبادات وطرق أدائها ، وألزمت في أمور الدنيا أن يتبع المسلم نظاماً خاصة في الميراث والهبة والوصية والبيع والشراء والزواج والطلاق وغيرها من مثيلاتها .

وعلى هذا ليس الإسلام أمراً اعتقادياً فحسب ، وليس علاقةً للعبد بربه فقط ، ولو كان الإسلام كذلك لكان من الممكن أن تخفى نظم الحكم منه ، وأن يُشرك شأنُ المسلم لربه ، ولكن أمور الدنيا التي شرعها الإسلام هي جزء من هذا الدين ، وليس للمسلم اختيار فيما فرضه الله من نظم دنيوية كنظم الميراث والزواج والطلاق ، فليس لمسلم أن ينزج محرماً أو يتزوج أكثر من أربعة وهكذا .

ومن أهل هذا ارتبط الإسلام بشئون الحكم فألزم أن توجد هيئة تعلم المسلمين أمور دينهم وأمور دنياهم ، وتشرف على تنفيذ هذه التعاليم ، وقد كان محمد صلوات الله عليه أول من أدّى هذه المهمة ، ومن بعده قام الخلفاء بأدائها ، وكان هناك مساعدون يحملون مع الخليفة هذا العبء ، ومن الخليفة ومساعديه تكونت الحكومة الإسلامية كما سيأتي بعد .

وتتحمل هذه الحكومة الإسلامية مسئولية مهمة لإزاء أيه جماعة أو دولة يجندبها الإسلام إلى إطراره ، وهذه المسئولية ذات شقين هما :

١ - أن تُقَدِّمَ التعاليم الإسلامية المتصلة بأمور الدين وأمور الدنيا للمسلمين الجدد ، وفي ابن إسحق والطبقات أن الرسول أرسل مصعب بن عمير مع الاثنى عشر الذين بايعوه في العقبة الأولى ليقرئهم القرآن ويعلمهم

الإسلام ويفقههم في الدين ، وخلف في مكة عقب فتحها معاذ بن جبل يفقه الناس في الدين ويعلمهم القرآن ، واستعمل عمرو بن حزم الخزرجي على نجران ليفقه الناس في الدين بعد أن بعث إليهم خالد بن الوليد فأساحوا ، وهذا الشق ينضوي تحت الجانب الثقافي في الفكر الإسلامي (١).

٢ - أن تُعَيِّن هيئة تشرف على تنفيذ هذه القوانين وتُسلِّم بها المسلمين ، وتنزل بمخالفتها ما حدده الشرع من عقوبات ، وذلك الشق هو جانب السلطان في الفكر الإسلامي .

وقد سبق أن قلنا إن محمداً صلوات الله عليه كان أول من أدى المهمتين معاً ، فكان يعلم وكان يحكم في المجتمع الإسلامي الأول ، وتولى هذه المهمة من بعده الخلفاء ومعاونوهم .

### عناية الإسلام بالسياسة والحكم

ونصل بهذا إلى حقيقة تستحق مزيداً من الفراغ لإثباتها ورد الشبهات عنها ، وهي أن الإسلام يعنى بجانب السياسة والحكم ، أو قل إن نظام الحكم جزء من الفكر الإسلامي والحضارة الإسلامية ، وقد قصت بذلك طبيعة الإسلام التي سبق أن ألمنا بها ، كما قضى به تاريخ الإسلام وواقعه وهذا الواقع الذي نشأ عن اجتهاد السلف هو مصدر من مصادر التشريع في الإسلام بطبيعة الحال .

ولم تكن هذه الحقيقة موضع شك أو خفاء ، فقد أجمعت عليها المصادر الرئيسية ، كما شرحها العلماء الذين عنوا بما يتصل بهذه المصادر من دراسات وستنقبس فيما يلي ما نوضح به هذه الحقيقة .



فمن كلام الله الكريم قوله تعالى :

- يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم (١).
- ولو ردره إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم (٢).

ومن أحاديث الرسول قوله :

- من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية .
- إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم .
- لا يحل لثلاثة يكونون في فلاة من الأرض إلا أمروا عليهم أحدهم .
- إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلساً إمام عادل ، وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه مجلساً إمام جائر .

ومن أقوال السلف الصالح :

- قول أبي بكر عقب وفاة الرسول : ... أن محمداً مضى بسبيله ، ولا بد لهذا الدين ممن يقوم به .
- وقول عمر بن الخطاب : لا إسلام إلا بجماعة ولا جماعة إلا بإمرة ، ولا إمارة إلا بطاعة .

ومن أقول بعض الباحثين في هذه الدراسات .

- قول الإمام الماوردي (٣) :

عَقْدُ الإمامة لمن يقوم بها في الأمة واجب بالإجماع ... واختلف

(١) سورة النساء الآية ٥٩ .

(٢) سورة النساء الآية ٨٣ .

(٣) الأحكام السلطانية ص ٣ .

في مَسْبُوع وجوبها هل وجبت بالعقل أو بالشرع ، فقالت طائفة وجبت بالعقل لما في طباع العقلاء من التسليم لزعم يمنعهم من التظالم ، ويفصل بينهم في التنازع والتخاصم ، ولولا الولاية لكان الناس فوضى مهملين وهمجاً مضطربين ، وقالت طائفة أخرى بل وجبت بالشرع دون العقل لأن الإمام يقوم بأمور شرعية قد كان مجوزاً في العقل ألا يرد التبعية بها ، فلم يكن العقل موجباً لها .. ولكن جاء الشرع بتفويض الأمور إلى ولي الأمر ، قال الله عز وجل ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ) .

ويقول ابن تيمية (١) :

يجب أن يُعْرَف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين ، بل لاقامة للدين إلا بها ، فإن بنى آدم لا تتم مصالحهم إلا بالاجتماع ، الحاجة بعضهم إلى بعض ، ولا بد لهم عند الاجتماع من رأس حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » ، وجاء في مسند أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لثلاثة يكونون في فلاة من الأرض إلا أمروا عليهم أحدهم » ، فأوجب الرسول تأمير الواحد في الاجتماع القليل العارض في السفر تنبيهاً بذلك على سائر أنواع الاجتماع (٢) ، ثم إن الله أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا يتم ذلك إلا بقوة وإمارة ، ومثل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، سائر ما أوجبه الله من الجهاد والعدل وإقامة الحدود وغيرها مما لا يتم إلا بالقوة والإمارة ، ولهذا

(١) السماحة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية ص ١٧٢ - ١٧٣ .

(٢) يورد ابن تيمية هذه الأحاديث في كتابه « الحسبة في الإسلام » ويعلق عليها تعليقا أكثر وضوحاً هو : . . . فإذا كان الشرع قد أوجب في أقل الجماعات وأقصر الاجتماعات أن يؤمروا أحدهم ، كان هذا تنبيهاً على وجوب ذلك فيما هو أكثر من ذلك (ص ٥) .

رَوَى أن السلطان ظل الله في الأرض وروى كذلك : ستون سنة مع إمام جائر أصالح من ليلة بلا سلطان .

ويقول ابن تيمية أيضاً في مؤلف آخر

وكل بني آدم لا تتم مصالحهم ، لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا بالاجتماع والتناصر ، فالتعاون والتناصر على جلب منافعهم ، والتناصر لدفع مضارهم ، ولهذا يقال : الانسان مدني بالطبع ، فإذا اجتمع الناس فلا بد لهم من أمور يفعلونها يجتلبون بها المصاحبة ، وأمر يجتنبونها لما فيها من المفسدة ، ويكونون مطيعين للأمر بتلك المقاصد ، وللناهي عن تلك المفاسد .

فجميع بني آدم لا بد لهم من طاعة أمرٍ ونهي ، فمن لم يكن من أهل السكتب الإلهية ، ولا من أهل دين فلانهم يطيعون ماوكلهم فيما يرون أنه يعود عليهم بمصالح دنياهم ، مصيبين تارة وخطئين أخرى (١) ، أما أتباع الأنبياء فيطيعون أنبياءهم وشرائعهم فيما تأمر وتنهى .

ويقول العلامة ابن خلدون (٢).

إن نصب الإمام واجب قد عُرِف وجوبه في الشرع بإجماع الصحابة والتابعين لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وفاته بادروا إلى بيعة أبي بكر رضي الله عنه ، وإلى تسليم النظر في أمورهم إليه ، وكذا في كل عصر من بعد ذلك ، ولم يُتَرَكَ الناس فوضى في عصر لمن العصور ، واستقر ذلك إجماعاً إلّا على وجوب نصب الإمام ، وقد ذهب بعض الناس إلى أن مرجع وجوبه العقل ، وأن الإجماع الذي وقع إنما هو قضاء بحكم العقل فيه . . . . . ولكن دليلهم على ذلك لا ينهض . . . . . فبقى القول بأن مرجع وجوبه هو الشرع وهو الإجماع الذي قدمناه .

(١) الحسبة في الإسلام ص ٤ - ٥ .

(٢) المقدمة ص ١٣٤ - ١٣٥ .

— ٣٤ —

— ويقول الإمام الغزالي (١) :

إن الدنيا والأمن على النفس والأموال لا ينتظم إلا بسلاطن مطاع، وهذا تشهد له مشاهدة أوقات الفتن بموت السلاطين والأئمة ، وإن ذلك لو دام ولم يتدارك بنصب سلطان آخر مطاع دام الهرج وعم السيف وشمل القحط . . .

— ويقول الإمام محمد عبده (٢) :

الإسلام دين وشرع ، فقد وضع حدوداً ، ورسم حقوقاً ، وليس كل مُعْتَقِدٍ في ظاهر أمره بحكم يَجْرِي عليه في عماه ، فقد يغاب الهوى ، وتتحكم الشهوة ، فيُغْمَطُ الحق ، وَيُسَعَّدَى المعتدى الحد ، فلا تكمل الحكمة من تشريع الأحكام إلا إذا وجدت قوة لإقامة الحدود وتنفيذ حكم القاضي وصون نظام الجماعة .

— ويقول الأستاذ السيد محمد رشيد رضا (٣) :

أجمع سلف الأمة وأهل السنة وجمهور الطوائف الأخرى على أن نصب الإمام أى توليته على الأمة واجب على المسلمين شرعاً لا عقلاً فقط كما قال بعض المعتزلة ، واستدلوا بأمر لخصها السعد في متن المقاصد بقوله : لنا في ذلك وجوه :

الأول الإجماع ، وبيّن في الشرح أن المراد لإجماع الصحابة ، قال وهو العمدة، حتى قدّموا نَصَبَ الامام على دفن الرسول صلى الله عليه وسلم .  
الثاني— أنه لا يتم إلا به ماوجب من إقامة الحدود وسد الثغور ونحو ذلك مما يتعلق بحفظ النظام .

(١) الاقتصاد في الاعتقاد ص ١٣٥ .

(٢) الإسلام والبصائر مع العلم والمذلة ص ٦٥ .

(٣) الخلافة ص ١٠ — ١١ .

الثالث - أن فيه جاب منافع ودفع مضار لا تحصى وذلك واجب إجماعاً.  
الرابع - وجوب إطاعته وعُرف ذلك بالكتاب والسنة ، وذلك يقتضى وجوده أى نصبه .

وبهذا يُبعد من الواضح القول بأن السياسة جزء من الحضارة الإسلامية والفكر الإسلامى ، وأن قول بعض الخوارج بعدم ضرورة الحكومة قول لا قيمة له ولا يقلل من الإجماع ، لأنهم مع قتلهم بنوا رأيهم على شبهة هزيلة سنعرض لها فيما بعد ، وإن كان من الحق أن نبادر بإثبات أن هؤلاء الذين قالوا بعدم ضرورة الأمير عينوا عليهم أميراً فردوا على أنفسهم بأنفسهم ، ومرت القرون وأصبح القول بأن الإسلام عنى بمشكلات الحكم قولاً لا جدال فيه .

#### الشيخ على عبد الرازق وكتابه :

وما كنا بحاجة إلى كل هذه التفاصيل التى أوردها لولا أن أحد الباحثين المحدثين وهو الأستاذ على عبد الرازق فى كتابه « الإسلام وأصول الحكم » قد درس هذا الموضوع بروح متأثرة بما ارتكبه بعض خلفاء المسلمين وبخاصة خلفاء الأتراك العثمانيين من نزق وسوء سيرة ، فاتجه بدراسته - تحت هذا التأثير - إلى القول بأن الإسلام دين فقط ، وأن النظم السياسية للمجتمع الإسلامى يجب أن تُستمد من فكر الناس وتجاربه لا من التشريع الإسلامى ، الذى - فى رأيه - لم يتجه لتقرير شيء ذى بال عن الفكر السياسى ، وأن الرسول إن كان قد باشر بعض أمور الدولة فلأن ذلك كان تثبيتاً للدين ، وأن سلطان الرسول السياسى كان خاصاً به لا يرثه عنه سواه .

ونقتبس من كلام هذا الباحث بعض فقرات توضح اتجاهه الذى أوجزناه آنفاً ، يقول سيادته :

« الواقع المحسوس الذى يؤيده العقل ، ويشهد به التاريخ قديماً وحديثاً أن شعائر الله تعالى ومظاهر دينه الكريم لا تتوقف على ذلك النوع من الحكومة الذى يسميه الفقهاء خلافة ، ولا على أولئك الذين يلقبهم الناس خافاء ، والواقع أيضاً أن صلاح المسلمين فى دنياهم لا يتوقف على شئ من ذلك ، فليس بنا من حاجة إلى تلك الخلافة لأمر ديننا وأمر دنيانا . ولو شئنا لقلنا أكثر من ذلك ، فإن الخلافة كانت ولم تزل ( كُتِبَ ) ذلك الكتاب والخلافة العثمانية موجودة ( نكبة على الإسلام وعلى المسلمين ، ويذوق شر وفساد ».

ويقول كذلك :

« المعروف الذى ارتضاه علماء السياسة أنه لا بد لاستقامة الأمر فى أمة متحدة ، سواء أكانت ذات دين أم لا دين لها ، وسواء أكانت مسلحة أم مسيحية أم يهودية أم مختلطة الأديان ، لا بد لأمة منظمة مهما كان معتقدها ، ومهما كان جنسها ولونها ولسانها ، من حكومة تباشر شئونها وتقوم بضبط الأمر فيها » (١) .

ويكمل المؤلف كلامه فيقول :

« إن يكن الفقهاء أرادوا بالإمامة والخلافة ذلك الذى يريده علماء السياسة بالحكومة كان صحيحاً ما يقولون ، من أن إقامة الشعائر الدينية وصلاح الرعية يتوقفان على الخلافة بمعنى الحكومة فى أى صورة كانت الحكومة ومن أى نوع ، مطلقة أو مقيدة ، فردية أو جمهورية ، استبدادية أو دستورية أو شورى ، ديمقراطية أو اشتراكية أو بلشفية » (٢)

---

(١) المرجع السابق ص ٣٢ .

(٢) المرجع السابق ص ٣٥ .

ومن الواضح أن المؤلف بهذا ينفي أن للإسلام اتجاهًا خاصًا في الفكر السياسي .

ويقول المؤلف كذلك (١) :

« إن محمداً صلى الله عليه وسلم ما كان إلا رسولا لدعوة دينية خالصة للدين لا تشوبها نزعة ملك ، ولا دعوة لدولة ، وأنه لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم مألك ولا حكومة ، وأنه صلى الله عليه وسلم لم يقيم بتأسيس مملكة بالمعنى الذى يفهم من هذه الكلمة ومرادفاتهما ، ما كان إلا رسولا لإخوانه الخالين من الرسل ، وما كان مساكاً ولا مؤسس دولة ، ولا داعياً إلى ملك » .

ويصطدم المؤلف بحقيقة واضحة هي أن الرسول باشر سلطات سياسية شاملة على المسلمين بجانب مكانته كرسول يبلِّغ دعوة الله ، ومن السلطات السياسية التي باشرها الرسول الجهاد والحروب وتنظيم ما بعد الحرب وعقد المعاهدات وإقامة الحدود ، ولا يجد المؤلف وسيلة لإنكار ذلك . ومن أجل هذا ياجأ إلى القول بأن الرسول باشر ذلك كوسيلة من وسائل تثبيت الدين وتأيد الدعوة ، استمع إليه بقول (٢) :

« لا يرينك هذا الذى ترى أحياناً فى سيرة النبى صلى الله عليه وسلم ، فيبدو لك كأنه عمل حكومى . ومظهر للملك والدولة ، فإذ تأملت لم تجده كذلك ، بل هو لم يكن إلا وسيلة من الوسائل التى كان عليه صلى الله عليه وسلم أن يلجأ إليها تثبيتاً للدين وتأيداً للدعوة » .

ويصل المؤلف إلى قمة اتجاهه حينما يعلن ما يلى :

وكانت وحدة العرب وحدة إسلامية لا سياسية ، وكانت زعامة الرسول

(١) المرجع السابق ص ٦٤ - ٦٥ .

(٢) المرجع السابق ص ٧٩ .

فيهم رعاة دينية لمدنية ، وكان خضوعهم له خضوع عقيدة وإيمان  
لاخضوع حكومة وسلطان ، وكان اجتماعهم حوله اجتماعا خالصا لله تعالى ،  
يتلقون فيه خطوات الوحي ، ونعمات السماء ، وأوامر الله تعالى ونواهيها .

تلك زعامة كانت لمحمد بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي القرشي  
ليست لشخصيته ولا لنسبه ، ولكن لأنه رسول الله (وما ينطق عن الهوى)  
بل عن الله تعالى وبواسطة ملائكته المكرمين ، فإذا ما خلق عليه السلام بالملأ  
الأعلى لم يكن لأحد أن يقوم من بعده ذلك المقام الديني لأنه كان عليه  
السلام « خاتم النبيين » (١) ؛ وما كانت رسالة الله لتورث عن الرسول .  
ولا لتؤخذ عنه عطاء ولا توكيلا (٢) .

“ \* \*

وما إن نشر الأستاذ علي عبد الرازق كتابه ذلك حتى هب العلماء  
والباحثون يناقشون آراءه ويعلمون وجه الحقيقة في الموضوع ، ولعل البحث  
الذي نشره الأستاذ محمد نجيت (٣) كان أسبق البحوث لمناقشة كتاب « الإسلام  
وأصول الحكم » ثم تواتر بعد ذلك الكتب والرسائل التي عرضت بالنقد  
لهذا الكتاب وعارضت اتجاهه (٤) ، وقد سبق أن أوردنا الأدلة الكافية على  
عناية الإسلام بالفكر السياسي ، وسنسير في دراستنا لنستكمل جوانب  
الموضوع .

(١) سورة الأحزاب الآية ٤٠ .

(٢) الإسلام وأصول الحكم ص ٨٦ - ٨٧ .

(٣) حقيقة الإسلام وأصول الحكم .

(٤) انظر الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي للأستاذ الدكتور محمد  
البي ص ٢٢٥ - ٢٦٧ . وانظر النظريات السياسية للإسلامية للأستاذ الدكتور ضياء الدين  
الريدي ص ١٤٩ - ١٥٢ .



## الحكومة الإسلامية والخلافة

هل الحكومة الإسلامية هي الخلافة ؟ وبعبارة أخرى : هل الخلافة التي حدثت فعلاً في التاريخ كانت تطبيقاً صحيحاً لنظرية الحكم في الإسلام ؟

الجواب على ذلك واضح ، وهو يتفق مع ما حدث ويحدث على مر الزمن من العلاقة بين النظريات والواقع ، ولو تدارسنا دساتير العالم وتطبيق هذه الدساتير لا تضح لنا أن التطبيق كثيراً ما كان غير متفق مع النظرية ، أن حيلاً التمسست لتأويل الدساتير وخداع الناس ، والحياة الإسلامية صورة من ذلك ، فهناك خلافة كانت ترجمة حقيقية لفكرة الإسلامية عن الحكم ، وهناك خلافة بعدت عن الفكرة بعداً واسعاً أو بعداً محدوداً ، ولا نزاع أن خلافة أبي بكر وعمر وخلافة عمر بن عبد العزيز كانت تطبيقاً دقيقاً للفكر الإسلامي ، بل إن هؤلاء كثيراً ما أعطوا أكثر مما يلزمهم إعطاؤه ، وأخذوا أقل مما يستحقون ، وبجانب هؤلاء وجيدخفاء تفاوتت صلتهم بالفكر الإسلامي ، بل وجيد من استحق حكم الأستاذ على عبدالرازق الذي سبق أن اقتبسناه وهو « ... ، كانت الخلافة ولم تزل نكية على الإسلام والمسلمين ويدبوع شر وفساد » ونختلف مع الأستاذ عبد الرزاق في تعميمه ونرى أنه كان يلزم أن يذكر نوعاً من التخصيص فيقول مثلاً : كانت الخلافة أحياناً أو حتى غالباً أو نحو ذلك .

## الخلافة ومكانها من أنواع الحكم

يرى الماوردي (١) أنها «خلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا» .

ويرى ابن خلدون (٢) أن الخلافة هي تحمل الكافة على مقتضى النظام الشرعى في مصالحهم الأخروية والدينية الراجعة إليهم ، لإذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به .

ومن الواضح أن التشابه في التعبير يوحى بالاعتقاد بأن ابن خلدون استعار كلمات الماوردي الذي كان من الرواد الأول في الكتابة عن السياسة والحكم في الإسلام ، ولكن ابن خلدون قدم لهذا التعريف مقدمة رائعة ، وأفاض عليه شرحاً وتعليقاً ، وسار هكدا في حديثه عن الخلافة ، حتى أصبح قمة بين الباحثين فيها ، ونقتبس من ابن خلدون حديثه عن أنواع الحكم تمهيداً لبعض تعليقات نضيفها إليه .

يقسم ابن خلدون (٣) أنواع الحكم ثلاثة أقسام :

١ - الحكم الإسلامى وهو ما اتصل بالتعريف السابق وهو حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعى في مصالحهم الأخروية والدينية .

٢ - الحكم السياسى (أى الديمقراطية) وهو حمل الكافة على النظر العقلى في جلب المصالح الدنيوية ودفع المضار .

٣ - الحكم الطبيعى (أى الاستبدادى الذى يرمى به الحاكيم إلى إرضاء شهواته) وهو حمل الكافة على مقتضى الغرض والشهوة .

ويعاق جورجى زيدان على هذا التقسيم بقوله : إن الذى يتأتى له أن يتولى أمور الناس ، إما أن يسير بهم على قانون مفروض (رقم ٢) ، أو على مقتضى ميوله وأغراضه (رقم ٣) .

(١) الأحكام السلطانية ص ٣ .

(٢) المقدمة ص ١٣٤ .

(٣) المرجع السابق .

وأكثر حكام العالم المتمدن الآن يَحْكُمُونَ بقوانين سياسية وضعها عقلاء الأمة وأكابر الدولة ، يطبقها الناس ويجرون على أحكامها ، كذلك كان الفرس والروم قبل الإسلام أحياناً ، بل كذلك شأن الديمقراطيات التي يتولى الحكم فيها ملك يرث العرش عن آبائه ، أو رئيس جمهورية ينتخبه الشعب وفق قواعد مقررّة في الدستور ، ويقوم بالحكم في حدود يعينها الدستور أيضاً (١) وبجانب هؤلاء كان هناك حكام يحكمون حسب هواهم دون قيود أو شروط .

أما النوع الأول الذي ذكره ابن خلدون وهو الخلافة فإنها مقيدة بقوانين دينية شرعية يسوس الخليفة بها أمته ويحمل الناس على أحكامها بالنيابة عن النبي صاحب تلك الشريعة . وهذا ما يفرق بين الخلافة والملك ، فقد روى أن عمر بن الخطاب قال لسلمان الفارسي : أملك أنا أم خليفة ؟ فقال له سلمان : إن جيت من أرض المسلمين درهماً أو أقل أو أكثر ثم وضعته في غير حقه فأنت ملك ولست خليفة . . . فالخليفة لا يأخذ إلا حقاً ولا يضعه إلا في حق ، والملك يعسف الناس ويتصرف بهواه (٢) .

وعند مقارنة الخلافة الإسلامية بالسلطات الحاكمة في إمبراطورية الروم مثلاً : يتضح لنا أن الخليفة توكل له حراسة الدين وسياسة الدنيا ، وأما الإمبراطور فله أمور الدنيا فقط ويقف بجواره البابا الذي توكل له أمور الدين ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فالإمبراطور يكاد يكون مطابق الحكم أو يحكم تبعاً لقوانين وضعها البشر قابلة للتغيير ، وأما الخليفة فيلزم أن يتبع الشريعة التي قررها الله والتي لا تقبل التعديل ، وبالنسبة للسلطان الديني

---

(١) تاريخ التمدن الإسلامي ج ١ ص ١٢٧ - ١٢٨ .

(٢) السيوطي : حسن المحاضرة ج ٢ ص ١٠٨ .

الذى يستمتع به كل من الخليفة والبابا نجد فرقاً كبيراً ، فالبابا يستمتع بسلطات دينية واسعة لا يستمتع الخليفة بأى نصيب منها ، وسنعود للحديث عن هذه السطة فيما بعد .

### ألقاب الخليفة

يعتبر لقب « خليفة » أشهر الألقاب التى أطلقت على من يخلف الرسول فى حراسة الدين وسياسة الدنيا ، ومدلول الكلمة واضح ، فالذى يُختار ليشغل هذا المكان يعتبر خليفة للرسول فى هذا الوضع ، وقد أُطابق هذا اللقب على أبى بكر رضى الله عنه عند انتخابه عقب بيعة « السقيفة » ليخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قيادة المسلمين ورعاية مصالحهم (١) وعال ابن خلدون لهذه التسمية بقوله : وأما تسميته خليفة فلكونه يخلف النبى فى أمته ؛ فيقال « خليفة » بإطلاق ، ويقال « خليفة رسول الله » واختلاف فى تسميته « خليفة الله » فأجازه بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التى للأدمين فى قوله تعالى « إني جاعل فى الأرض خليفة » (٢) وقوله « جعلكم خلائف فى الأرض » (٣) ومنع الجمهور منه لأن معنى الآية ليس عليه ، وقد نهى عنه أبو بكر لما دعى به ، وقال : لست خليفة الله ولكنى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولأن الاستخلاف إنما هو فى حق الغائب وأما الحاضر فلا (٤) ، وقد قبل بعض الخلفاء من بنى أمية أن ينادوا به .

(١) الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس : الثنائيات السياسية الإسلامية ص ٩٨ .

(٢) سورة البقرة الآية رقم ٣٠ .

(٣) سورة الأنعام الآية رقم ١٦٥ .

(٤) المقدمة ص ١٣٤ والأحكام السلطانية للماوردى ص ١٢ .

وفعل عمر بن عبد العزيز ما فعله أبو بكر ، يروى ابن عبد الحكم (١)  
أن رجلاً نادى عمر بن عبد العزيز قائلاً : يا خليفة الله . فقال له عمر .  
مه\* ، إني لما ولدتُ اختار لي أهلي اسماً فسموني عمر ، فلو ناديتني :  
يا عمر . أجبتك ، فلما كبرت سني اخترت لنفسى الكنى ، فكنت بأبي حفص ،  
فلو ناديتني : يا أبا حفص . أجبتك ، فلما وليتموني أموركم سميتوني  
أمير المؤمنين ، فلو ناديتني : يا أمير المؤمنين . أجبتك ، وأما « خليفة الله »  
فلمست كذلك .

وفي أول عهد عمر كان الصحابة يخاطبونه قائلين : يا خليفة خليفة  
رسول الله ، وقد ظهر الثقل في تكرار لفظ « خليفة » وكان واضحاً  
استحالة الاستمرار في ذلك التكرار كلما توالى الخلفاء ، وكان لفظ « أمير »  
معروفاً عند المسلمين بمعنى قائد وزعيم ، فكانوا يطلقونه على قائد الجيش  
فيقولون « أمير الجيش » وربما استعملوه استعمالاً أخرى مشابهة ، واتفق  
أن دعا بعض الناس عمر رضى الله عنه بأمر المؤمنين فاستحسنه الناس  
واستصوبوه ودعوه به وقالوا إنه أمير المؤمنين حقاً ، فلذهب لقباً له في  
الناس وتوارثه الخلفاء من بعده سمة لا يشاركون فيها أحد سواهم (٢) .  
وينبغي أن يتضح أن لقب « أمير المؤمنين » لم يسقط لقب « الخليفة » ولم يقال  
من شأنه ، بل عاش اللقبان معاً ولم يكن للقب « أمير المؤمنين » من رجحان  
إلا في حالة النداء حتى لا يتكرر لفظ خليفة فيقال خليفة خليفة خليفة . .  
رسول الله ، على أنه سرعان ما ظهر استعمال متصل بلقب خليفة وفيه  
سهولة نطق وهو : خليفة المسلمين ، ولعل في اللقب الجديد إشارة إلى اختيار  
المسلمين لهذا الخليفة ، فهو باسمهم يحرس الدين ويسوس الدنيا .

(١) تيرة عمر بن عبد العزيز ص ٥٢ .

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ١٥٩ .

ثم ظهر لقب ثالث هو لقب « الإمام » ويمكن ربط هذا اللقب من حيث اللفظ بعمل من أجَل الأعمال التي يقوم الخليفة بها ، وهو إمامة الصلاة ، ومن الثابت تاريخياً أن من بين الحجج التي رجّحت اختيار أبي بكر للخلافة أن الرسول صلوات الله عليه استخافه في أثناء مرضه ليصلي بالناس ، فهتف عمر في اجتماع السقيفة قائلاً : رضيه رسول الله لديننا أفلا نرضاه لدينانا ؟

على أنه يبدو أن لقب « الإمام » لم يظهر ليستعمله أبو بكر أو عمر مثلاً ، وإنما ظهر مرتبطاً بقيادة الشيعة ، فقد أخفق الشيعة في الحصول على الخلافة لعلّى رضى الله عنه عقب وفاة الرسول ، كما أخفقوا في الحصول عليها لعدد من أولاده من بعده (١) ، فأراد الشيعة تمييز هؤلاء بلقب فيه سيادة ورياسة فاختاروا لقب الإمام ، ومن الواضح أنه أكثر التصاقاً باسم على بن أبي طالب ، فالتعبير « بالإمام على » تعبير شائع ، وليس كذلك أن تقول الإمام عمر أو الإمام عثمان ، وانحدر هذا اللقب من على إلى الأئمة من نسله ، واتخذ عنواناً لأكبر فرق الشيعة وهم الإمامية ، وظل حتى العصر الحديث مستعملاً مع ملوك اليمن الذين وضعت ثورة ٢٦ سبتمبر سنة ١٩٦٢ نهاية لحكمهم .

وكان لقب الإمام يعنى عند الشيعة صاحب الحق الشرعى سواء أكان متولياً السلطة بالفعل أو لا ، أما « خليفة » فكان معناها صاحب السلطة الواقعية سواء أكان صاحب حق شرعى أو لا ، ومن أجل هذا كانوا يدعون قادتهم أئمة ما دامت السلطة بعيدة عنهم ، فلذا استواوا على الدولة

---

(١) أول خلافة علوية كانت للادارة في مراكش سنة ١٧٢ ( انظر الجزء الرابع من موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف ) .

أضافوا إلى النعت السابق لقبى خليفة وأمير المؤمنين ، كما حدث لعبد الله السفاح عندما خلف أخاه الذى أمضى حياته مكتفياً بلقب إبراهيم الإمام كما قال ابن خلدون (١) .

ولعله كان من الأصوب لو انتبه ابن خلدون إلى حقيقة هامة هي أن تأييد الشيعة للعباسيين توقف عقب إعلانهم خلافة السفاح ، فإذا كان إبراهيم تلقب بالإمام فإن ذلك كان في أثناء كفاحه لصالح آل البيت ( أى العلويين كما ظن الشيعة ) فلما عُبد بالعاويين سحب الشيعة ولائهم وتأييدهم منه ، وعلى هذا كان أحكم لو قال ابن خلدون إن عبد الله السفاح استبدل بلقب الإمام لقب الخليفة أو لقب أمير المؤمنين ، لأنه أضاف هذين اللقبين إلى لقب « الإمام » ، فمن الواضح أن هذا اللقب احتُفيظ به لأئمة الشيعة ، فاستعملوه وحده إذا لم تكن الخلافة معهم ، واستعملوه مع لقب « خليفة » أو « أمير المؤمنين » إذا آلت لهم مقاليد الحكم .

وعلى هذا فنحن نتفق مع السيد رشيد رضا (١) في جواز أن تستعمل في العصر الحاضر التعبيرات الثلاثة : الخلافة — الإمامة العظمى — إمارة المؤمنين كتعبيرات لها مدلول واحد ، ولكننا نحس أن السيد رشيد رضا كان كتاباً باستعمال التعبير « في العصر الحاضر » أما في الماضي فقد ظل الإمام خاصاً بأئمة الشيعة ولم يكن مرادفاً تماماً للقب خليفة أو أمير المؤمنين .

(١) انظر المقدمة ص ١٣٨ - ١٣٩ .

(٢) انظر كتاب الخلافة للسيد رشيد رضا .

### ألقاب الحكام المسلمين الآن :

بقى أن نقول إنه بعد انتهاء الخلافة العثمانية سنة ١٩٢٤ توقفت الألقاب التي ذكرها رشيد رضا ، وحلّت محلها ألقاب جديدة في الدول الإسلامية هنا وهناك ، فظهر لقب الرئيس ، والملك ، والسلطان ، والأمير ( في الكويت ... ) وأجاديثنا هنا عن الحاكّم المسلم من ناحية شروطه والتزاماته ، وطرق اختياره ... ستشمل هؤلاء جميعاً ، فإذا تحدثنا عن شروط الخليفة فإننا نعني شروط الحاكّم المسلم بوجه عام ، ومثل هذا يقال عن طرق اختياره والتزاماته . .



## البابُ الثاني

شروط الخليفة وطريقة اختياره وسلطانُه



## شروط الخليفة

تبعاً للمأوردى (١) ولابن خلدون (٢) يشترط فيمن تسند له الخلافة أو رئاسة المسلمين أن تتوافر فيه الشروط التالية :

- ١ — العدالة على شروطها الجامعة .
  - ٢ — العلم المؤدى إلى الاجتهاد في النوازل والأحكام .
  - ٣ — سلامة الخواص من السمع والبصر واللسان ليصبح معها مباشرة ما يدرك بها .
  - ٤ — سلامة الأعضاء من نقص يمنع من استيفاء الحركة وسرعة النهوض .
  - ٥ — الرأى المفضى إلى سياسة الرعية وتدبير المصالح .
  - ٦ — الشجاعة والنجدة المؤدية إلى حماية البيضة وجهاد العدو .
  - ٧ — النسب وهو أن يكون الخليفة من قریش .
- والشرط الأول والأخير جديران بشيء من التعليق والتفصيل . نوردده فيما يلي :

### كلمة عن شرط العدالة في الرئيس :

إن الباحث في التفكير الإسلامى يدرك أن العدالة هي قمة الشروط اللازمة للخليفة أو الرئيس في الإسلام ، وقد رأينا معها العلم والشجاعة وغيرهما ، ولكن الخليفة يجد بين المسلمين علماء وشجعان . . يستطيع أن يعتمد عليهم وينتفع بهم ، ولكنه إذا كان جائراً ظلوماً لم يُغْنِهِ شيء ولم يُغْنِهِ أحد ، ومن أجل هذا اهتم الفكر الإسلامى بشرط العدالة في الإمام .

(١) الأحكام السلطانية ص ١٠ .

(٢) المقدمة ص ١٣٥ .

ويسوق المفكرون المسامحون أدلة مهمة من القرآن الكريم تجعل العدل واجبا لا على الحاكم فقط بل على كل الناس، وتجعل العدل لازما، لامع المسلمين وحدهم ، بل مع غير المسلمين أيضاً ، قال تعالى « ولا يجرمكم شتان قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى (١) » فالله سبحانه يعسى الناس أن العداوة لا يمكن أن تدفع الإنسان لظلم عدوه ، فالعدل ضرورى مع العدو والصديق .

وتقرر الآية الكريمة أن العدالة أقرب للتقوى ، فهى نوصى بطريق غير مباشر بما هو أكثر من العدل أى بالإحسان والعفو .

ويسوق المسلمون آية أخرى أوجب الله فيها العدل على نبيه داود الذى جعله خليفة له فى قطعة من الأرض بفلسطين وحذره - مع أنه نبي - من أنه لو اتبع الهوى ضل عن سبيل الله ، ومن ضل عن سبيل الله استوجب العذاب الشديد لأنه نسى يوما يحاسب فيه على عمله ، ونص الآية الكريمة هو « يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق ، ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب (٢) »

ويتجه المفسرون إلى تعميم الانتفاع بهذه الآية الكريمة فيذكرون أنها وصية من الله لولاة الأمور أن يحكموا بين الناس بالعدل ، وإلا ضلوا عن سبيل الله ، واستحقوا ما توعد الله به الضالين وهو العذاب الشديد لأهم نسوا يوم الحساب .

ومما يدل على تعميم هذه الآية أن الخليفة الأموى الوليد بن عبد الملك

(١) سورة المائدة الآية الثمانية

(٢) سورة ص الآية ٢٦ .

سأل مرة : إلى أى مدى يحاسب الخليفة ؟ فأجيب بأن الخليفة ليس  
أكرم على الله من نبيه داود ، ومع هذا هدّد الله داود بالعذاب الشديد  
لو انحرف عن العدالة .

وقد تحدث الرسول عن الإمام العادل فأثنى عليه وذكر ما ينةظره من  
نعيم قال عليه السلام : ثلاثة لا تُردُّ دعوتهم : الصائم حتى يفطر ،  
والإمام العادل ، ودعوة المظلوم . وقال : أهل الجنة ثلاثة : سلطان عادل  
ورجل رحيم القلب ، ورجل مُتَعَفِّفٌ مع كثرة العيال .

أما الحاكّم الجائر - وما أكثر جَوْرَ الحُكّام - فقد خصهم الرسول  
صلوات الله عليه بأوان من اللعنة وهددهم بالويل والثبور ، قال صلى الله  
عليه وسلم :

- ما من عبد يستر عيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاشٌّ لرعيته  
إلا حَرَّمَ الله عليه الجنة .

- اللهم من وليّ أمر أمّتي شيئاً فشقّ عليهم فاشقق عليه ، ومن ولى  
من أمر أمّتي شيئاً فرفق بهم فارفق به (١) .

ومع ثقتنا فى أن دعوة الرسول مستجابة على من قسا ومن أشفق ،  
فلننا ندعو الله أن يستجيب لهذه الدعوة . كما ندعوه أن يلهم قادة المسلمين  
الصواب حتى يتجهوا إلى البر ، ويبعدوا عن غش الرعية والقسوة عليهم  
لتكون لهم النجاة .

**السلطان الكافر العادل ؟ أو المسلم الجائر ؟**

وتد أفاض العلماء فى الحديث عن أهمية العدل بالنسبة لنجاح الدولة

(١) الشوكانى : نيل الأوطار ص ٧ ص ١٢٩ - ١٣٠ .

واستقرارها ، وقد وجّه أحد السلاطين مرة سؤالا لعلماء المستنصرية هو : هل السلطان الكافر العادل أفضل أو السلطان المسلم الجائر ؟ وقد أجاب العلماء أن السلطان الكافر العادل أفضل من السلطان المسلم الجائر .

وقد التقط الإمام ابن تيمية هذه الإجابة فعلّق عليها بقوله : إن الناس قد انفقوا على أن عاقبة الظلم وخيمة ، وعاقبة العدل كريمة ، ولهذا يروى « الله ينصر الدولة العادلة وإن كانت كافرة ، ولا ينصر الدولة الظالمة ولو كانت مؤمنة (١) » .

وقال ابن تيمية كذلك في هذا الموضوع : إن أمور الناس تستقيم في الدنيا مع العدل والكفر ، ولا تستقيم مع الظلم والإيمان ، فالله يقيم الدولة العادلة وإن كانت كافرة ، ولا يقيم الدولة الظالمة وإن كانت مسلمة (٢) .

ويستمر ابن تيمية متحدثاً في هذا الموضوع فيقول (٣) : من ساس الأمور بعلم وعدل فهو من الأبرار الصالحين ، ومن ساس الأمور بظلم وجهل فهو من الفجار الظالمين ، ويصدق على الأول قوله تعالى : إن الأبرار لفي نعيم « وعلى الثاني قوله تعالى : وإن الفجار لفي جحيم » (٤) .

وإذا وجد حاكم ظالم كان على الأمة وبخاصة أهل الحل والعقد أن يردوه إلى الصواب ، ويبيعدوه عن الظلم ، فإن لم يفعلوا كانوا شركاء معه في الإثم ، وفي هذا المعنى يقول ابن تيمية :

وبالصدق في كل الأخبار ، والعدل في كل الأقوال والأعمال، تصلح

---

(١) وظيفة الحكومة الإسلامية : ص ٥

(٢) المرجع السابق : ص ٨٢

(٣) » : ص ١١ .

(٤) سورة الانفطار الآيتان ١٣ - ١٤ .

جميع الأحوال ، وقد جمع القرآن الكريم بين الصديق والعدل فجعلهما قرينين في قوله تعالى: «وَمِمَّا كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا (١)» وقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ما ذكر الظلمة: مَن صَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ ، وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلَيْسَ مِنِّي ، وَلَيْسَ مِنْهُمْ ، وَلَا يَرْدُّونَ عَلَى الْخَوْضِ ، وَمَنْ لَمْ يَصْدُقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ ، وَلَمْ يَعْنِهِمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ ، فَهُوَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ ، وَسِيرِدَ عَلَى الْخَوْضِ » .

ويذكر ابن تيمية أن الحاكم الجائر تعاشره الشياطين لتزيد في جوره ، وفي انحرافاته ، وتدفعه إلى اختيار العمال الذين يزينون له الشر ، ويحسنون له القبيح ، ولهذا قال سبحانه وتعالى : « هل أنبئكم على من تنزلُ الشياطين ؟ تنزل على كل أفَّاك أثيم (٢) » .

ويروى أبو عبيد تعايقياً مهما لأحد العلماء على هذا الشرط ، بقوله : إن الإمام العادل يُسكت الأصوات عن الله ، وإن الامام الجائر لتكثر منه الشكاية إلى الله (٣) .

### ليس العدل فقط بل الرحمة والحب :

ولا يكتفى الإمام على بن أبي طالب من الوالى بالعدل ، بل يلزمه الرحمة والحب ، وفي ذلك يقول : وَأَشْعِرْ قَلْبَكَ الرَّحْمَةَ لِلرَّعِيَةِ ، وَالْحُبَّ لَهُمْ ، وَاللَّطْفَ بِهِمْ ، وَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِمْ أَسَدًا ضَارِيًا ، تَغْتَنِمُ أَكْلَهُمْ ، وَتَنْهَزُ فُرْصَةَ أَخْطَائِهِمْ ، فَلْيَنْهَمْ صَنْفَنًا : أَخْ لَكَ فِي الدِّينِ ، وَنَظِيرُ لَكَ فِي الْحَقِّ ،

(١) سورة الأنعام الآية ١١٥ .

(٢) سورة الشعراء الآيتان ٢٢١ و ٢٢٢ .

(٣) الاموال ص ٦ .

يَفْرُطُ مِنْهُمْ الزَّلْزَلُ ، وَتَعْرِضُ لَهُمُ الْعِلَلُ ، فَأَعْطَهُمُ مِنْ عَفْوِكَ وَصَفْحِكَ مِثْلَ  
الَّذِي تَحِبُّ أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ مِنْ عَفْوِهِ وَصَفْحِهِ ، فَإِنَّكَ فَوْقَهُمْ وَالْخَلِيفَةُ  
فَوْقَكَ ، وَاللَّهُ فَوْقَ الْجَمِيعِ .

وَيَسْتَمِرُّ الْإِمَامُ عَلَى فِي الْإِزَامِ الْوَالِي بِالْعَدَالَةِ فَيَقُولُ : أَنْصِفِ اللَّهَ ،  
وَأَنْصِفِ النَّاسَ مِنْ نَفْسِكَ ، وَمِنْ خَاصَّةِ أَهْلِكَ ، وَمِنْ لَكَ فِيهِ هَوًى  
مِنْ رِعْيَتِكَ ، فَإِنَّكَ إِلَّا تَفْعَلْ تَظْلِمُ ، وَمِنْ ظَلَمِ عِبَادِ اللَّهِ كَانَ اللَّهُ خَصْمَهُ ،  
وَلَيْسَ شَيْءٌ أَدْعَى إِلَى تَغْيِيرِ نِعْمَةِ اللَّهِ وَتَعْجِيلِ نَقْمَتِهِ مِنْ إِقَامَةٍ عَلَى ظَلَمٍ ،  
فَإِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ دَعْوَةَ الْمُضْطَهَّدِينَ ، وَهُوَ لِلظَّالِمِينَ بِالْمِرْصَادِ (١) .

### قريش والخلافة

يقول الماوردي — استمرراً لحديثه الذي اقتبسناه من قبل — إن كون الخليفة  
من قريش شرط ضروري لورود النص فيه ، وانعقاد الإجماع عليه ، لأن أبا بكر  
احتج يوم السقيفة على الأنصار لمّا قَدَّمُوا للخلافة سعد بن عبادَةَ بقول  
النبي صلى الله عليه وسلم « الأئمة من قريش » فأقلعوا عن التفرد بها ورجعوا  
عن المشاركة فيها . وهناك حديث آخر يحمل نفس المعنى وهو « قَدَّمُوا قريشاً  
ولا تَقْدِّمُواها » .

ويضيف ابن خلدون (٢) بأن النبي أوصى قريشاً بالأنصار ؛ بالإحسان  
إلى من أحسن والتجاوز عن سيئة المسيء ، ولو كانت الإمارة في الأنصار  
لما أوصى بهم بل لأوصاهم ، كما يروى ابن خلدون حديثاً ينص على أنه  
لا يزال هذا الأمر في هذا الحى من قريش .

وذكر الحافظ ابن حجر أن لفظ أبي بكر لسعد بن عبادَةَ في السقيفة هو :

(١) نهج البلاغة ص ٣٣٤ - ٣٣٥ .

(٢) المقدمة ص ٣٦ .



والله لقد علمت يا سعد أن رسول الله قال وأنت قاعد « قريش ولادة هذا الأمر » فقال له سعد : صدقت .

ذلك فحصى الاتجاه إلى القول باعتبار النسب القرشي شرطاً في الخلافة ، وهو اتجاه - فيما نرى - سديد إذا لوحظ العهد الإسلامي الأول ، أى العهد الذى كانت فيه قريش أقوى القبائل الإسلامية وأولاًها بحمل هذا العبء ، ولذلك فنحن نرى أن تفضيل قريش لم يكن لخض النسب ، بل لصفات تجمعت في قريش نجعلها أخرى بهذا الأمر ، ويدل على ذلك قول أبي بكر : إن أمر العرب لن يصلح إلا إذا وليته قريش ، وقول عمر : إن العرب لا تدين لغير هذا الحى من قريش ، وقوله كذلك : لو دخلت قريش جحر ضب لتبعها العرب .

ويقول السيد رشيد رضا (١) : إنه يجب أن يكون الخليفة من لا يستنكف الناس من طاعته لخلافة نسبه وحسبه ، فإنه من لا نسب له يراه الناس حقيراً ذليلاً ، وأن يكون ممن عرف عنهم الرياضات والشرف ، ومارس قومه جمع الرجال ونصب القتال ، وأن يكون قومه أقوىاء يحمونه وينصرونه ويبدلون دونه الأنفس ، ولم تجتمع هذه الأمور إلا في قريش ولا سيما بعد ما بعث النبي ونبيه به أمر قريش ، وقد أشار أبو بكر إلى هذا بقوله : ولن يُعترف بهذا الأمر إلا لقريش ، هم أوسط العرب داراً .

ويضع ابن خلدون (٢) اللمسات الدقيقة حول الموضوع فيقول : إن قريشاً كانوا عصبية مضر وأصلهم ، وأهل الغلب منهم ، وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة والعصبية والشرف ، فكان سائر العرب يعترف لهم بذلك ويستكينون لغلبهم ، فلو جعل الأمر في سواهم لتوقعنا افتراق الكلمة

(١) الخلافة ص ٢١ .

(٢) المقدمة ص ١٢٧ - ١٣٨ .

بمخالفتهم وعدم انقيادهم، ولا يقدر غيرهم من قبائل مضر أن يرددهم عن الخلاف . . . . فإذا ثبت أن اشتراط القرشية إنما كان لدفع التنازع بما توافر في قريش من العصبية والغاب ، و علمنا أن الشارع لا يخص الأحكام بجبل ولا عصر ولا أمة ، علمنا أن ذلك إنما هو من الكفاية ، فرددناه إليها وطردنا العلة المشتملة على المقصود من القرشية ، وهى وجود العصبية ، فاشتربنا في القائم بأمور المسلمين أن يكون من قوم أولى عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها ، ولا اطراد لاشتراط القرشية .

ويقول الأستاذ عباس محمود العقاد (١) : ويرى كثيرون التحلل من شرط النسب لأسباب منها . . . وأن النبي لا يدعو إلى عصبية لأنه نهي عنها في أحاديث كثيرة ، وبرىء من كل دعوة إلى العصبية ، فهو صلوات الله عليه يؤثر الإمام القرشى لصفات القدرة على القيام بالإمامة ، لالعصبية ولو فتقدت معها القدرة ، وقد كانت قريش أقدر القبائل بمكة عاصمة الجزيرة في عهد الدعوة المحمدية ، فكانت إمامتها هناك أرجح لإمامة ، وظلت كذلك إلى أن قام بالأمر من اجتمعت له شروط الإمامة دونها .

وهذا المعنى يمكن أن يفهم من تكرار كلمة « العرب » فيما اقتبسناه آنفاً من أقوال أبي بكر وعمر ، وهى تشعر بأن الإسلام لو انتشر بين غير العرب ، وفقدت قريش سيطرتها على المجتمع الجديد فلأنها تفقد تبعاً لذلك أحقيتها في الرياسة .

ويتصل بالنسب أن نذكر ملاحظة مهمة يدر كها الباحث في التاريخ الإسلامى ، وهى أن تقريب الخلافة من الرسول ووضعها في دائرة أضيق من قريش ، أعنى دائرة بنى هاشم قد منحها قوة أكثر وجعلها أطول بقاء ، ويدل على ذلك أن الخلافة الأموية مع قوتها لم تستطع أن تصمد لما

---

( ١ ) الديمقراطية في الإسلام ص ٧٠ .

وُجّه نحوها من تمرد وثورات ، بينما صمدت الخلافة العباسية ببغداد والقاهرة ،  
والخلافة الفاطمية بشمال إفريقيا والقاهرة مُدداً أطول ، على الرغم من  
الانقلابات الضخمة التي طوحت بالنفوذ والسلطة ، ونقلتها من يد إلى يد ،  
ولكن في ظل الخلافة الهاشمية وتحت اسمها . ومصدر القوة للخلافة الهاشمية  
جاءها - فيما أرى - من ثقافة الفرس الذين كانوا يدينون بالحق الإلهي  
المقدس ، ويرون في الساسانيين دماً إلهياً لا يسمو إليه باقي البشر ، وقد  
تسرب هذا التفكير - في عهود ضعف الفكر الإسلامي - إلى المسلمين  
فقوى بذلك الجانب الهاشمي ، ولم ينافسه أحد في أحقيته في الخلافة . وظلّ  
الحال كذلك حتى تيقظ الفكر الإسلامي من غفوته ، وصحّت التعاليم  
الإسلامية الأصيلة ، فعادت الأمور إلى نصابها ، واتضح أن الأنبياء  
لا يورثون سوء في ذلك الميراث الأدبي أو الميراث المادي ، وأصبح واضحاً  
أن الخلافة ليست لأسره خاصة ، وإنما هي لمن يختاره أهل الحل والعقد ،  
تدعمه ميزات محددة ، وتؤيده قوى العصبية في عهود العصبية ، وقوى  
الشعب في عهود الشعوب .

\* \* \*

بقيت بعد ذلك خصال<sup>١</sup> يرى المفكرون المسلمون ضرورة أن تجتمع في  
الرئيس ، وخصال<sup>٢</sup> أخرى يتحتم ألا تكون موجودة به لأنها تُضعف شأنه  
وتقلّل قدره ولا تساعد على القيام بعمائه على الوجه الأحسن وسنالم بهذه  
الخصال وتلك فيما يلي اقتباساً من ابن طباطبا الذي جدها من مصادره  
متعددة (١) .

وأول الخصال التي يتحتم أن توجد في الملك الصالح هو العقل ، وهو  
أصل الخصال وأفضلها ، وبه تأسس الدول بل المال .

---

(١) الفخرى في الأدب السلطانية ص ١٣ - ٢٢ بصرف .

ومنها العلم ، وهو ثمرة العقل ، وبه يُدْرِك المَلِك ما يأتي ما يدع ، وبه كذلك يأمن الملكُ الدُّلَّ ، ويتزيّن في عيون العامة والخاصة ، وقد قال بعض الحكماء إن المَلِك إذا كان خالياً من العلم كان كالقيل الهائج لا يمرُّ بشيء إلاّ دمره . وليس المراد بعلم الملوك هو التبهر والتخصص في مجالاتها ، فربما شغله ذلك عن التزاماته الضرورية الأخرى ، بل المراد بعلم الملوك هو المعرفة العامة لقضايا التاريخ والسياسة والقانون ، ومن أجل هذا كان الخلفاء يهتمون اهتماماً كبيراً بتعليم ولادة العهود على أيدي كبار المفكرين في عصرهم كما كانوا يهتمون بتدريسيهم على السياسة والرياسة .

ومن الخصال التي تُستَحَبُّ أن تكون في الحاكم الكرم ، وهو الأصل في استمالة القلوب ، وتحصيل النصائح من العلماء والأشراف ، والحدود - كما قال عليّ بن أبي طالب - حارس الأعراض ، والحاكمُ البخيل يُعَرِّض دولته للضياع .

ومنها الهيبة ، وبها يُحْفَظُ نظام المملكة ويُحْرَس من انتقاضات أهل الفوضى ، وكان كثير من الملوك يتخذون الأسود والفيلة والجنود لبعث الهيبة في نفوس الناس .

ومنها السياسة ، وهي رأس مال الحاكم فهو يستطيع بها أن يحقق أغراضه دون ضغط أو ضحايا .

وهناك خصال يُستَحَبُّ أن تكون معدومة في الحاكم وبقية بعضها ابن طباطبا من ابن المقفع ، وأولها ألاّ يغضب لأن غضبه مع قدرته وبأس على الرعية ، وليس له أن يكذب لأنه لا يقدر أحد على إبراز كذبه ، ولا أن يبخل لأنه أقل الناس علماً من خوف الفقر ، ولا أن يحقد ، لأن قدرته قد عظم عن المجازاة لأحد على إساءة صدرت منه .

وبعد ، ليت الملوك والرؤساء والحكام يتدارسون بعناية هذه الخصال ، ويتخلقون بالفضائل منها ويتحاشون أراذلها .

## طريقة اختيار الرئيس

يقرر القرآن الكريم أن الملائكة لله وحده ، وأنه هو وسده الحاكم فيه ؛  
قال تعالى :

- ولله ملك السموات والأرض وما بينهما ( المائدة ١٨ )
- ولم يكن له شريك في الملك (الإسراء ١١١)
- قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله (المؤمنون ٨٨ - ٨٩)
- يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين (الأعراف ٨٧)
- والله يحكم لمعقب الحكمة (الرعد ٤١)

وأحياناً يستخلف الله سبحانه وتعالى عنه في الحكم أفراداً يعيّنهم ،  
ويكون استخلافهم محدوداً بطبيعة الحال بزمانهم وبالمكان الذي لهم السلطان  
فيه . قال تعالى :

- يادادوا إيا جعلناك خليفة (سورة ص ٢٦)
- وأن احكم بينهم بما أنزل الله . ( المائدة ٥٢ )
- على أن الأكثر أن يستخلف الله الشعوب والجماعات ، ويمنحها الله  
سلطة الحكم ، قال تعالى :

- وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات  
ليبلوكم فيما آتاكم . ( الأنعام ١٦٥ )
- هو الذي جعلكم خلائف الأرض ( فاطر ٢٨ )
- ويقول فضيلة الأستاذ الشيخ محمود شاتوت (١) :

( انجبه القرآن الكريم في خطابه العام بجميع أنواع التشريع إلى الجماعة ، لأن لها الاعتبار الأول في الرعاية والمسئولية ، فناداهما بوصف الإنسانية تارة ، وبوصف الإيمان تارة ، وخاطبها بإطلاق تارة أخرى قال تعالى : ( يا أيها الناس . . . . . يا أيها الذين آمنوا . . . . . افعلوا الخير . . . . . فاقطعوا . فاجلدوا . . ) وهذا ساط الجماعة على الفرد وكلفها بتنفيذ الشرع ، واختيار طريقة التنفيذ . والإشراف على المنفذين من الأفراد ، وجعل الحكم أمانة يجب أن تؤدي على الوجه الأكمل ، وليس لغير الله بالحكم أى لون من ألوان السيادة على العامة ، فالحكم لله في الأصل ، وللاُمة المستخلفة بطريق التبعية ) .

ولما كان من غير الممكن أن تتولى الأمة كلها مختلف المشكلات ، أصبح من الضروري أن تنتقل سلطة الحكم من الأمة إلى وكيل لها تنصبه ليحكم باسمها ( ويخضع وكيل الأمة لما يخضع له الوكيل في سائر العقود من رقابة الأصيل الذي يحدد له كل تصرفاته ، فهناك تعاقد بين الأمة وحاكمها يتمثل في البيعة على كتاب الله وسنة رسوله وصالح المؤمنين ، وتعهد هو بالانزام ذلك ) (١) .

ما الطريق لتنتقل سلطة الأمة إلى الخليفة ؟ أو بعبارة أخرى كيف يختار الخليفة الذي سيتولى الساطان باسم الأمة ؟

اختيار الخلفاء يتم بواسطة « أهل الحل والعقد » وأهل الحل والعقد هم الذين يسميهم القرآن « أولى الأمر » في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ) (٢) وأهل الحل والعقد أو « أولو الأمر » هم الذين يمثلون الأمة ويختارون باسمها الحاكم ( الخليفة ) ،

( ١ ) المرجع السابق ص ٥٢٧ .

( ٢ ) سورة النساء الآية ٥٨ .

وسنعود للحديث فيما بعد عن « أهل الحل والعقد » فلنواصل كلامنا الآن عن اختيار الخليفة بواسطة هذه الجماعة . يقول الماوردي (١) ، « ... وإذا خلا منصب الإمامة خرج من الناس فريقان : أحدهما أهل الاختيار ( أى أهل الحل والعقد ) حتى يختاروا إماماً للامة والثاني أهل الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة ، وليس على غير هذين الفريقين من الامة في تأخير الإمامة حرج ولا مأثم . . والشروط المعبرة في أهل الاختيار ثلاثة : أحدها العدالة الجامعة بشروطها ، والثاني العلم الذي يتوصل به إلى معرفة من يستحق الإمامة على الشروط المعبرة فيها ، والثالث الرأي والحكمة المؤديان إلى اختيار من هو للإمامة أصاح وبتدبير المصالح أقوم وأعرف » .

ويواصل الماوردي حديثه مبينا طريقة الاختيار فيقول (٢) : « فإذا اجتمع أهل العقد والحل للاختيار تصفحوا أحوال أهل الإمامة الذين نجمت فيهم شروطها فقدموا للبيعة منهم أكثرهم فضلا وأكثرهم شروطاً ، ومن يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته ، فإذا تعين بهم مین بين الجماعة ممن أدّاهم الاجتهاد إلى اختياره عرضوها عليه ، فإن أجاب إليها بايعه عليها وانهقدت ببيعته له الإمامة فلزم كاذبة الامة الدخول في بيعته والانقياد لطاعته ، وإن امتنع عن الإمامة ولم يُجب إليها لم يجبر عليها لأنها عقد مرضاة واختيار لا يدخله إيجاب ، وعدل عنه إلى من سواه من مستحقيها ، فلو تكافأ اثنان تقدم لها أسنهما فلن يبيع أصغرهما سنّاً جاز ، ولو كان أحدهما أعلم والآخر أشجع روعى في الاختيار ما يوجبه حكم الوقت ، فإن كانت الحاجة إلى فضل الشجاعة أدعى لانتشار النغور وظهور البغاة كان الأشجع أحق ، وإن كانت الحاجة إلى فضل العلم أدعى بسبب سكون الدهماء وظهور أهل

(٣) الأحكام السلطانية ص ٣ - ٤ .

(١) المرجع السابق ص ٥ .

البدع كان الأعلام أحق . وإذا تنازعها اثنان أو تساوت صفاتهما ، قيل يُسْتَرْع بينهما ، وقيل يختار أهل الحل والعقد أيهما على ما يرون .

وإذا اختار أهل الحل والعقد الخليفة لزم أن يتبعهم سائر الناس ، ومن لم يتبعهم بالاختيار سهل عليهم إكراهه بقوة الأمة على الطاعة والانقياد ، بشرط أن يكون هؤلاء أقلية ، ومثل هذا يقال عن الأقلية من أهل الحل والعقد الذين لا يستجيبون لرأى الأغلبية الساحقة من هذه الهيئة (١) . فقد روى أن بني هاشم رفضوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس من البيعة لأبي بكر ، وانصرفوا من المسجد قاصدين دورهم دون مبايعة ، فاحق بهم عمر ومعه عصاة منهم أسيد ابن حضيم ومسامة بن أسلم ، فقالوا لبني هاشم : انطلقوا فبايعوا أبا بكر فأبوا ، وخرج الزبير بن العوام بالسيف ، فقال عمر : عليكم بالرجل ، فوثب عليه مسلمة بن أسلم فأخذ السيف من يده فضرب به الجدار ، وانطلقوا به فبايع ، وذهب بنو هاشم أيضاً فبايعوا ولم يبق إلا على (٢) .

ولم يدع عمر عاييا في بادئ الأمر ، فيروى أنه قصد بيته ليدعوه لمبايعة أبي بكر ، وقد أخذ معه قبسا من النار ، فلقيته فاطمة فقالت : يا ابن الخطاب جئت لتهرق دارنا ؟ فقال عمر : نعم ، أو تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة (٣) ولم يترك على إلا بعد أن اتضح أن عدم بيعته لن يكون ذا أثر ، فقد مال للهدوء وأجمع الناس على أبي بكر ، وبعد وقت ليس بالطويل جاء على وبايع أبا بكر .

مدى سلطة العامة في اختيار الرئيس :

وليس للعامة شأن في اختيار الرئيس (الخليفة) لأنهم لا يستطيعون

(١) رشيد رضا : الخلافه ص ١٢ .

(٢) انظر ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ص ١٠ - ١١ .

(٣) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية .



تقديم الناس وحسن الاختيار لهذا المنصب الكبير ، و يروى أن عمر أراد أن يعرض أمر الشورى على جماهير الحجاج ، فذكره بعض الصحابة بأن الموسم يجمع أخلاط الناس ، ومن لا يفهمون المقال ، فيطرون به كل مطار ، وأنه يجب أن يُرجىءَ هذا إلى أن يعود إلى المدينة فيلقيه على أهل العلم والرأى ، ففعل (١) .

وعندما اندفعت الجماهير عقب مقتل عثمان إلى على بن أبى طالب يريدون البيعة له أدرك أن سبيل الناس له سبيل شعبي نصاح فيهم : إن هذا الأمر ليس لكم ، إنه لأهل بدر ، أين طلحة والزبير وسعد (٢) ؟ .

أما سلطة الأمة فتتمثل في ضرورة موافقتها على ما يراه أهل الحل والعقد ، فقد سبق أن قلنا إن على أهل الحل والعقد أن يختاروا من يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن البيعة له ، أو بالعبارة الاصطلاحية التي سنوردها فيما بعد والتي تبين مدى صلة أهل الحل والعقد بالجماهير : يشترط أن يكون أهل الحل والعقد بحيث يتبعهم سائر الناس ، فإن لم يكونوا كذلك لاتنعد الإمامة بمبايعتهم .

ذلك هو الطريق للوصول للرياسة ، ولا يجوز الوصول لها بغير هذا الطريق ، فقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم قوله : « نعم الشيء الإمارة لمن أخذها بجلها وحقها ، وبئس الشيء الإمارة لمن أخذها بغير جلها وحقها ، تكون عليه يوم القيامة حسرة وندامة » (٣) .

بقى أن نقول إنه إذا كانت المدنية الحديثة وانتشار التعليم والثقافة قد

(١) المرحع السابق ص ١٣

(٢) انظر الطبرى ج ٣ ص ٤٦٢ وما بعدها وانظر موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف ج ١ ( البيعة لعل ) .

(٣) أبو عبيد : الأموال ص ٤ .

رفعت شأن الأمة ، ووضعت الجماهير بحيث تستطيع أن تختار الرئيس بصفة مباشرة فإن ذلك يكون أسلم وأحسن ، وهو المتبع الآن في أكثر الدول المتحضرة .

وعلى هذا فالإسلام لا يعرف ما ابتكره المحدثون من أن يعين الرئيس عندما يعجز عن حمل العبء رئيساً جديداً ثم يُجْرَى هذا استفتاء أو انتخاباً تكون نتيجته حسب رغبته ولصالحه كما حدث من نقل الساطة من الجنرال يحيى خان في باكستان إلى خلفه .

ولا يعرف الإسلام كذلك أن يعين رئيساً نائباً له ، وبطل هذا النائب مشلول الإرادة طيلة حياة الرئيس ، ولا يقوم بأمر إلا بتكليف من الرئيس وفي نطاق محدود ، فإذا مات الرئيس تركزت كل الأنظار على النائب فيرشح لهذا المنصب ، ويُجْرَى له استفتاء صوري يصبح بعده رئيساً ، وهذا هو النمط المعمول به في مصر منذ عهد ما يسمى « ثورة ١٩٥٢ » .

إن هذه الابتكارات أنواع من توريث الساطة ، وربط للسيادة بشخص معين ، أما النظام الإسلامي فهو الذي سبق أن اقتبسناه من الإمام الماوردي الذي يتيح الفرصة لأي عدد من الكفاءات أن تتقدم للترشيح لهذا المنصب ويختار أهل الحل والعقد أقدرهم على حمل أعباء الرئاسة .

مدة الرئاسة :

ذكرت في كتابي « تاريخ المناهج الإسلامية » أن الأمور في الإسلام تندرج - من ناحية التطور - في ثلاثة أنواع :

النوع الأول متطور في ذاته لصلاحيته لكل زمان ومكان كنظام الميراث .

والنوع الثاني : التطور فيه مطلق في حدود الأطار العام للحاجات الإنسانية ، كالتطور في الصناعة أو الزراعة ، بشرط عدم صناعة ما يضّر بالبشرية أو

عدم زراعة ما يضر بالصحة أو يخالف الدين كالأفيون أو العنب الخالص بعصير الخمر.

والنوع الثالث : وهو المهم هنا - وَضَعَ له الإسلامُ إطاراً خاصاً ، ويمكن أن يتطور داخل هذا الإطار ، كالنظام السياسي الذي أوجب الإسلام أن يكون في حدود الشورى ، ويتطور النظام السياسي داخل هذه الحدود ، ويمكن تطوير الشورى بحسب الزمان والمكان ، فقد تكون بمجلس واحد أو بمجلسين ، وقد تكون بممثلين عن المناطق أو عن الهيئات . . .

وفد اتجه العصر الحديث إلى تحديد فترة الرئاسة ، ووجد أن ذلك أحسن للصالح العام من إطلاق مدة الحكم ، فالحاكم قد يتجه للاستبداد بالرأى بعد أن يتم اختياره ، وقد يسمى اختيار مساعديه ، وقد ينسى وهو في قصر الرئاسة معاناة الشعب وآلامه ، ولهذا قضت الدساتير الحديثة بتحديد مدة الرئاسة فجعلتها بعض الدساتير أربع سنوات ، وأحياناً خمساً أو ست سنوات ، وأتاحت بعض الدساتير الحق للرئيس أن يتقدم مرة أخرى واحدة لترشيح نفسه ، ولكن أنور السادات في مصر كان يطمع في البقاء بدست الرئاسة طيلة عمره ، فاتخذ بلبيل قراراً يتيح له أن يتقدم لترشيح نفسه أكثر من مرة ، ولكن الأجل لم يمهله لينتفع بهذا القرار ، ولكن إثم هذا القرار سيظل يلاحقه ، فقد استنّ سنة سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيء كما جاء في الحديث الشريف (١) .

ولذلك نهيب بالعالم الإسلامي رؤسائه وشعوبه أن يعود للفكر الإسلامي في اختيار الرئيس ، وللفكر العالمي الذي يقبله الإسلام في تحديد مدة الرئاسة ، ونرى أن تكون أربع سنوات يمكن تجديدها مرة واحدة .

(١) رواه مسلم والترمذي .

## أهل الحل والعقد :

نعود لنستوفى كلامنا عن أهل الحل والعقد الذين سحاهم القرآن الكريم « أولى الأمر » في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ) (١) .

ويرى ابن تيمية أن أولى الأمر هم أصحاب الأمر أو ذووه ، وهم الذين يأمرهم الناس ، وذلك يشترك فيه أهل السلطة والأمراء ، وأهل العلم والكلام ، ولهذا كان أولو الأمر صنفين : العلماء والأمراء (٢) .

ولكن كثيراً من الباحثين القدامى والمحدثين يرون أن « أولى الأمر » أعم من هؤلاء ، وينتقدون بوجه خاص قصر أولى الأمر على الأمراء والحكام كما فهم كثير من الناس ، ويرى فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمود شلتوت (٣) أن هذا التخريج الخاطئ الذي جعل أولى الأمر هم خصوص الأمراء والحكام ، سلب المسلمين مبدأ الشورى ، واتخذ في كثير من الفترات سبيلاً لإخضاع الأمة للحاكم ولو كان غاشماً ظالماً ، أو جاهلاً مفسداً ، ويخطئ فضيلته كذلك التخريج الذي يرى أن « أولى الأمر » هم خصوص الفقهاء والمحيطيين ، ويرى رأى الرازي في تفسيره ، ذلك الرأي الذي اختاره الإمام محمد عبده وعبر عنه بقوله : المواد بأولى الأمر جماعة أهل الحل والعقد من المسلمين ، وهم الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء الحند وسائر الرؤساء والزعماء لكل الصناعات فهؤلاء هم الذين يرجع إليهم في الحاجات والمصالح العامة ، وإذا اتفقوا على أمر أو حكم وجب أن يطاعوا فيه بشرط أن يكونوا منا ، وألا يخالفوا

(١) سورة النساء الآية ٥٨ .

(٢) الحسبة في الإسلام ص ١٠٤ .

(٣) الإسلام عقيدة وشريعة ص ٣٧٣ .

أمر الله ولا سنة رسوله التي عرفت بالتواتر ، وأن يكونوا مختارين في بحثهم في الأمر واتفاقهم عليه ، وأن يكون ما اتفقوا عليه من المصالح العامة التي لهم ساطان النظر والبحث فيها ، فلا هو من العقائد ولا من العبادات (١) .

وقد اتفق السيد رشاد رضا (٢) والأستاذ شلتوت مع الإمام محمد عبده في ذلك ، ومن كلام الشيخ شلتوت نقتبس قوله: إن شئون الأمة متعددة بتعدد عناصر الحياة ، وإن الله قد وزع الاستعداد الإدراكي على الأفراد حسب تنوع الشئون ، وصار لكل شأن بهذا التوزيع رجال ، هم أهل معرفته ، ومعرفة ما يجب أن يكون عليه ، ففي الأمة جانب القوة التي تحمي حماها ، والتي تحفظ أمنها الداخلي ، وفي الأمة جانب القضاء ، وفض المنازعات وحسم الخصومات ، وفيها جانب المال والاقتصاد ، وفيها جانب السياسة الخارجية ، وفيها غير ذلك من الجوانب ، ولكل جانب رجال عرفوا فيه بنضج الآراء وعظيم الآثار ، وطول الخبرة والمران ، وهؤلاء الرجال هم « أولو الأمر من الأمة » وهم الذين يجب على الأمة أن تعرفهم بأثارهم ، وأن تمنحهم ثقتهم ، وتنبيهم عنها في نظمها وتشريعها وهيمنة على حياتها ، وهم الوسيلة الدائمة في نظر الإسلام لمعرفة ما تسوس به الأمة أمورها مما لم يرد في المصادر السماوية الحاسمة ، وأخيراً هم « أهل الإجماع » الذين يكون اتفاقهم حجة يجب النزول عليها ، والعمل بمقتضاها ما دام الشأن هو الشأن والمصلحة هي المصلحة ، حتى إذا ما تبدل الشأن وتغير وجه المصلحة بتغير المقتضيات الحافة بموضوع النظر ، كان عليهم أو على من يخلفهم إعادة النظر على ضوء ما جدد من ظروف ومقتضيات ، وحل الاتفاق اللاحق محل الاتفاق السابق ، وكانت الأمة في الحالين خاضعة لما أمرها الله بطاعته ، فقد أقام برحمته رأى أولي الأمر - فيما ترك التشريع العيني فيه -

(١) انظر تفسير الرازي وتفسير الأستاذ الإمام لهذه الآية .

(٢) انظر كتاب الخلافة ص ١٥ .

مقام تشريع كتابيه، وتشريع رسوله فيما وردا فيه، وسوى بين الثلاثة— كل في دائرته — في عموم وجوب الطاعة والامتثال (١) .

بقي أن نقول عن أهل الحل والعقد إنه لا يشترط حضورهم جميعا ، بل من يتيسر اجتماعهم منهم ، ورأيهم ينفذ على الجميع ما داموا أكثرية ، وسن الصفات الضرورية لأهل الحل والعقد أن يكونوا بحيث يتبعهم سائر الناس، فإذا لم يكن هؤلاء بحيث تتبعهم الأمة فلا تنعقد الإمامة بمبايعتهم (٢) .

### الرئيس بعد اختياره

عرفنا فيما سبق شروط الرئيس ، وشرحنا بافاضة شرط العدالة ، ولا يجوز أن يُختار لرئاسة الأمة الإسلامية أو أى جزء من أجزائها رئيس لم تتوفر فيه تلك الشروط إجمالا وتفصيلا .

ومع هذا لا يزال هناك مجال للحديث عن التزامات الرئيس ، فإذا تمَّ اختيار شخصٍ للرئاسة على ما سبق ، فإن الفكر الإسلامى يسلم به بأخلاق يتحتم على شاغل هذا المنصب أن يتحلّى بها ، فالمنصب ينبغي أن يُحدِّثَ انقلابا شاملا فى حياة الرئيس ليكون بمقدوره حمل هذا العبء والسير به فى أمان ، ذلك لأن هذا الإنسان الذى كان فردا من الجماعة تغيّر وضعه فأصبح قائداً للجماعة ، ومسئولا عنها ، وأصبحت العيون تنظر إليه ، وتلك مهمة كبرى .

ومراجعة التاريخ الإسلامى ترينا الآثار التى أحدثها هذا المنصب فى حياة الرؤساء الصالحين :

(١) الأستاذ الأكبر الشيخ شلتوت : الإسلام عقيدة وثريّة ص ٣٧٢ - ٣٧٣ .

(٢) السعد : شرح المقاصد ج ٧ ص ١٢٠ .

فأبو بكر الصديق يحذر الملوكة والروءساء عندما يقول : إن أشقى الناس في الدنيا والآخرة هم الملوكة ، فأكثرهم إذا ملك زهده الله فيما بيده ورغبته فيما في يد غيره ، فباء بالخسران .

وقد اتجه أبو بكر عقب توليته الخلافة إلى الاستمرار في تجارتها ليكسب قوته وقوت أهله كما كان من قبل ، ولكن عمر وأبا عبيدة اعتراضاً بطريقته وقالوا له : كيف تذهب للسوق وقد التزمت بأمر المسلمين ، فسألهم : فمن أين أطعم عيالي ؟ قالوا له : نفرض لك حاجتك من بيت المال .

و يصف أبو بكر ما ناله من أموال المسلمين بقوله : إنا ولينا أمر المسلمين فام نأخذ دراهماً ولا ديناراً ، ولكننا أكلنا من جريش طعامهم ولبسنا من خشن ثيابهم (١) ، ولم يبق عندنا من مال المسلمين شيء وكلف ابنته السيدة عائشة في مرض موته أن تعيد للخليفة بعده ما تبقى عنده من المال القليل والمتاع .

وهكذا نقلت الخلافة أبا بكر من ترف العيش الذي كان يعيش فيه إلى الجريش وخشن اللباس .

فلذا جئنا إلى عمر وجدنا سيرته تؤكد أنه كان قوياً شديداً في حياة الرسول وفي عهد أبي بكر ، فاجأ تولى الخلافة خاف الناس شدته ، ونسوا أن الخلافة غيرت حياته ، ولذلك صاح فيهم قائلاً : إن الشدة قد زادت ولكن على أهل الظالم والبغى ، أما أهل العدل والقصد فلأنى أضع لهم خدسى على الأرض حباً وإجلالاً .

ولما سئل عقب أن طعن الطعنة التي قضت عليه أن يولى لابنه الخلافة قال : كفى من آل الخطاب واحد .

(١) طبقات ابن سعد ١٢٩ .

فلما انتقلنا إلى عمر بن عبد العزيز وجدنا الخلافة شطرت حياته شطرين ،  
فقبل الخلافة كان في عمر خيلاء وغناء و عطر و ثراء . . . وبعد الخلافة تنازل  
ليبيت المال عن كل ثرائه ، وقصَّ ذوابة شَعْرِهِ وعاش باقي عمره في خشونة  
تصل إلى الجوع ، وقد رأت زوجته عقب خلافته يبكي ، فسألته : أَلشَّيْءُ  
حدث ؟ فقال : لقد توليت أمر أمة محمد ، ففكرت في الفقير الجائع ،  
والمريض الضائع ، والعمى المجهود ، والمقهور والمظلوم ، والغريب والأسير ،  
والشيخ الكبير ، وعرفت أن ربِّي سائلٌ عنهم جميعاً ، فخشيت ألا تثبت لي  
حجة فبكيت (١) .

لماذا يلتزم الرئيس بمزيد من السمو ؟

الإجابة على ذلك واضحة فإن الرئيس أصبح نموذجاً يتبعه غالب ولايته  
وحاشيته ، فإن عفَّ عفُوءاً ، وإن سرق سرقوا ، ويقول الإمام الماوردي :  
السلطان إمام متبوع ، وسيرته دين مشروع ، فإن ظلم لم يعدل أحد ،  
وإن عدل لم يجسر أحد على الظلم .

وفي حروب فارس أثير جندي على لؤلؤة عظيمة القيمة ، ولكنها لم  
تخدعه وأتى بها إلى دار الغنائم ، وتعجب عمر بن الخطاب من أمانة الجندي فقال  
له علي بن أبي طالب : إنك عففت فعفَّت رعيتك ، ولورعت رتعوا .

وقال سفيان الثوري للخليفة أبي جعفر المنصور : إني لأعلم رجلاً واحداً  
إن صلح صلحت الأمة . فسأله الخليفة في دهشة : من هو ؟ فقال : أنت .  
وهكذا يكون قدَّر الرئيس وقدَّره في كل زمان ومكان ، فأخلاقه  
تنعكس على كل البلاد طويلاً وعرضاً ، ومن هنا كان التزامه بصلاح نفسه  
ليكون في ذلك صلاح أمة الإسلام .

---

(١) ابن عبد الحكم : عمر بن عبد العزيز ص ١٧٩ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٣٦ .



ويحدد الإمام علي<sup>ؑ</sup> أنواع التحصيل التي يجب أن تغمر الرئيس أو الوالي عقب لإختياره بقوله :

«أطلق<sup>١</sup> عن الناس عتقة<sup>٢</sup> كل حقد، ( أى يجب أن تنسى ما قد يكون بينك وبين الناس من أحقاد ) وتغاب<sup>٣</sup> عن كل مالا يصح<sup>٤</sup> لك ، ولا تعجلن<sup>٥</sup> إلى تصديق ساع ، فإن الساعي غاش وإن تشبه<sup>٦</sup> بالناصحين ، ولا تد<sup>٧</sup> خيان<sup>٨</sup> في مشورتك بخيلاً يعدل بك عن الإحسان ويخونك الفقر ، ولا جباناً يضعفك عن الأمور ، ولا حريصاً يزين لك الشره بالجور ، فإن البخل والجبن والحرص غرائز شتى يجمعها سوء الظن بالله .

«والصق بأهل الورع والصدق ، ثم رضمهم ( عودهم ) ، على ألا يطاروك ، فإن كثرة الإطراء تُحدث الزهو .

« وإياك والإعجاب بنفسك ، فإن ذلك من أوثق فرص الشيطان بمحق<sup>٩</sup> به ما يكون من إحسان المحسنين ، وإياك والمسن<sup>١٠</sup> على رعيتهك بإحسانك فإن المن<sup>١١</sup> يبطل الإحسان ، وإياك والعجلة بالأمور قبل أوانها أو التمعاس عنها عند إمكانها ، وإياك والاستئثار بما الناس فيه أسوة ( أى بما تجب فيه المساواة ) فإن الأمر مأخوذ منك لغيرك وعما قليل تنكشف أغطية الأمور ، وينتصف المظلوم من الظالم » (١) .

وقد ألّف اليعقوبي رسالة عنوانها «مشكلة الناس لزمانهم» وهو يقول في مطلعها :

فأما الخلفاء وملوك الإسلام فإن المسلمين في كل عصر تبع للخليفة ، يسلكون سبيله ، ويذهبون مذهبه ، ويعملون على قسدر ما يروونه منه ، ولا يخرجون عن أخلاقه وأفعاله وأقواله (٢) .

(١) نهج البلاغة ص ٣٣٥ - ٣٣٧ .

(٢) مشكلة الناس لزمانهم تحقيق محمد كمال الدين عز الدين ص ٢٠ .

ثم يسرد اليعقوبي أحوال الخلفاء المسلمين من أبي بكر إلى المعتضد ويبيِّن أن الناس اتَّبَعُوا الخليفة في اتجاهاته المختلفة ، وأن أخلاق الخليفة انعكست على الناس .

ويذكر ابن طباطبا (١) أن للملك أموراً تخصه ، منها أنه إذا أحب شيئاً أحبه الناس ، وإذا أبغض شيئاً أبغضه الناس ، وإذا لهج بشيء لهج به الناس أما طبعاً أو تطبُّعاً ، ولذلك قيل « الناس على دين ملوكهم » .

وكان الرسول صلوات الله عليه يشير إلى ذلك عندما كتب إلى هرقل إمبراطور الروم قائلاً : أسلم تسلم يؤثلك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فعليك لثم كلٌّ من عندك .

فالرسول يقرر أن إسلام هرقل سيقود لإسلام قومه فتكون له حسنتان حسنة لإسلامه وحسنة لإسلام قومه ، وعصيان هرقل يجلب له ذنبتين ، أحدهما بسبب عصيانه وكفره والثاني لأنه تسبب في كفر قومه .

ومن هنا تتضح لنا المسئولية الكبرى التي يتحملها الملك أو الرئيس ، فإن اتجاهاته وميوله وأخلاقه ستصبح اتجاهات ولاته ورجالات شعبه وستتصَبَّغ ميولهم وأخلاقهم ، فهو المسئول الأول عن كل ما يحدث بالبلاد لأن كل ما يحدث انعكاس لتصرفاته .

### الآصوات المعارضة :

ومن الأشياء التي يتحتم على الرئيس أن يدركها أن يحس أنه رئيس لجميع أمته لا فرق بين الذين انتخبوه أو انتخبوا منافسه ، فبمناجحته في الاختيار تنتهى المنافسة ، ويصبح هو للكل سواء بسواء .

---

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ٢١ .

ويرتبط بهذا أن يفسح صدره لرأى المعارضة، فربَّ معارضة تحمل نصيحة ، أو تنقّي من شر ، وقد كان من أسباب فشل الحياة في عهد عبد الناصر أنه قطع ألسنة المعارضة ، ولم يقبل إلا التصفيق والتهليل والتهتاف ، وكانت هذه مبعثها الملق والخوف ، فلما حلت الهزيمة الفاجعة بالبلاد سنة ١٩٦٧ نتيجة لهذه السياسة الخرقاء قال هذا الرجل : لماذا لم يكن في مصر من يقول رأيه حتى وإن دفع حياته ثمناً لرأيه ؟

وهكذا يعترف الرجل أن الرأى المعارض كان صاحبه يمكن أن يدفع حياته ثمناً له ، ويؤدّن الرأى مع صاحبه فلا يكون له جدوى .

ولو كان لهذا الرئيس ثقافة وفكر لفتح الأبواب المغلقة واستمع إلى صرخات الناس ، وبالتالي كان من الممكن أن نتجنب هذه الهزيمة النكراء وغيرها من هزائم عهده ، وسنتحدث عن المعارضة حديثاً أشمل فيما بعد .

## حقوق الحاكِم والرعية كلٌّ على الآخر

ذكرنا آنفاً أن الحاكِم ملتزم بإجراء تعديلات واسعة في سلوكه حتى يستطيع أن يحمل العبء ويؤدّي الأمانة كما يجب أن تؤدّى ، والآن نريد أن نذكر حقوق الحاكِم على رعيته وحقوق الرعية على الحاكِم لنستكمل صورة العلاقات بين الجانبين تبعاً للفكر الإسلامى .

أما الحقوق التى يجب للحاكِم على الرعية فأولها الطاعة ، وهى الأصل الذى ينتظم به صلاح أمور الجمهور ، ويتمكن به من إنصاف الضعيف من القوى ، ومن القسمة بالحق ، ومما جاء فى التنزيل من الحث على ذلك قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » .

ومن الحقوق الواجبة للملك على الرعية التعظيم والاحترام ليكون ذلك مؤدياً للهبة اللازمة لاستقرار الأمر .

وأما الحقوق الواجبة للرعية على الملك فمنها حماية البيضة ، وسدّ الثغور ، وتحصين الأطراف ، وتحقيق الأمن فى الداخل بقمع الثوار والقضاء على اللصوص وقطاع الطرق .

ومن حقوق الرعية على الرئيس الرفق بهم والصبر على هفواتهم وعدم تلمس أخطاءهم .

ويجب أن يعرف الرئيس نعمة الله عليه بأن اصطفاه لهذه المرتبة العالية ، وبأن جعله يفزع منه الناس ولا يفزع هو من أحد .

ويجب أن تكون بينه وبين ربّه معاملةً سرّية لا يعلم بها إلا الله ، فيها خضوع وأدب وطاعة ، فتلك المعاملة تقى مصارع السوء .

ويجب أن تكون له دعوات ينادي بها ربه ، ودعوات الرؤساء  
غير دعوات الرعية ومنها : اللهم إني أبرأ إليك من حولي وقوتي وألجأ إلى  
حولك وقوتك ...

ويجب على الرئيس إكرام فضلاء رعيته والبرُّ بهم  
ويكره للحاكم مخالطة الأندال والسوقة والجهال فإن سماع ألفاظهم  
وعباراتهم مما يخط المهمة ويقلل من المنزلة ، ويصدئ القلب .

ويتحتم أن يجيد الحاكم الطريق لاختيار الرجال حوله ، فهو لاء سيمحمون  
عنه ويحمون إليه ، ولا بد أن يكونوا أهلاً لهذه الغاية ولا يفتح الباب للسعاة  
والنمامين ، وكان عبد الرحمن بن عوف يقول : من عرف فاحشة فأفشأها  
كان هو الذي أثمها (١) .

وهذه الأخلاق التي ذكرناها قد أصبحت عالمية ، يتخلق بها الحاكم  
الصالح في كل مكان ، وقد صاغها الكاتب الفرنسي أندريه مورو بقوله :  
إن الذي يوضع على رأس جماعة أو هيئة ثم يعنى بمصالحه الشخصية ويعرض  
عن مصالح الجماعة ليس برئيس ، والذي يتولى القيادة ثم تغلبه مآلاته  
ليس برئيس ، والقائد الذي ينساق مع الغضب والحقد أو مع محابة الأقارب  
والأصدقاء قائد فاسد ، فالقيادة الصالحة هي التي تعمل للصالح العام .

---

(١) أنظر الفخرى لابن طماطيا ص ٢٣ وما بعدها .

## سلطة الخليفة فى الاسلام

مصدر سلطة الخليفة :

هل يستمد الخليفة الذى يمثل رأس الحكومة الإسلامية سلطته من الله  
أو يستمدها من الناس ؟

يرى الأستاذ على عبد الرازق (١) أن للمسلمين فى ذلك مذهبين ، أولهما  
أن الخليفة يستمد سلطته من الله ، والثانى أنه يستمد سلطته من الناس ،  
ويدلل على الرأى الأول برواية أبيات من الشعر مثل :

ما شئت لا ما شاءت الأقدار فاحكم فأنت الواحد القهار

ولست أرى هنا فى الحقيقة مكاناً للاستشهاد بهذا البيت أو بأمثاله ،  
فالشاعر لم يذكر أو لم يشير إلى أن الخليفة يستمد سلطانه من الله ، وإنما  
وصفه بصفات هى - فى الحقيقة - صفات الآلهة ، وذلك من هؤلاء  
الشعراء كثر أو جهل ، أو - على أحسن الظنون - من المبالغات التى هى  
صدى للمبدأ الذى يقول عن الشعر : ( أعذبهُ أكذبهُ ) .

واستدل الأستاذ كذلك على هذا الرأى بنماذج لمقدمات كتب أهداها  
مؤلفوها أو شارحوها إلى الخلفاء فوصفهم بأوصاف مثل « اللائح من  
غرته العراء لوائح السعادة الأبدية ، الفائح من همته العلياء روائح العناية  
السرمدية . . . » .

وذلك أيضاً كالاستشهاد السابق لم يشير إلى سلطان الخلفاء ولا إلى مصدر  
هذا السلطان . والذى يبحث فى شعر العرب وفى نماذج أخرى لإهداء كتب

( ١ ) الإسلام وأصول الحكم ص ٧ وما بعدها .

وشروح يجد أن هؤلاء وأولئك استعملوا هذه التعبيرات ، وأكثر منها مع غير الخلفاء كما استعملوها مع الخلفاء .

أعلى أن قولنا هذا لا ينفي وجود هذا الرأي ، ولكنه ، فقط يُضعف أدلة الأستاذ التي سبقت لإثباته ، أما الرأي نفسه فوجود ، ولعل أدق تعبير يؤيده قول عثمان بن عفان — عندما اختلطت الأمور في آخر عهده ونُصح بالتنازل عن الخلافة — : كيف أخلع لباساً ألبسنيهِ الله تعالى؟ فعثمان رأى أن الخلافة أسندها له الله تعالى ، فمنه يستمد سلطته .

وقلنا من قبل إن من الخلفاء مَنْ قيلَ أن ينادى : خليفة الله ، وهذا اللقب يحمل في طياته أن الله هو مصدر السلطة التي يستعَمُّ بها الخلفاء .

أما الرأي الثاني الذي عليه جمهور المسلمين فيرى أن الحاكم يستمد سلطانه من الشعب الذي اختاره ، وذلك واضح لا يحتاج إلى كبير عناء ، فالشعب هو الذي اختار الخليفة ، ومنحه بذلك هذه السلطة ، ولولاه ما حصل عليها ، فمنه يستمد سلطانه ، وقد عبّر عن ذلك أحد الشعراء في قصيدة يمدح بها عمر بن الخطاب حيث قال :

أنت الإمام الذي من بعد صاحبه      ألقي إليك مقاليد النهي البشرُ

وهذا الشاعر ما كان له — وهو يخاطب عمر بن الخطاب — أن يقول قولة كاذب ، ولو قالها ما غفرها له ابن الخطاب الذي لا يخاف في الحق لومة لائم والذي ارتقت أخلاقه عن الابتهاج بالمدح الكاذب .

مدى سلطة الخليفة :

الخليفة في الدولة الإسلامية هو كما وصفه مولاى محمد على (١) « شخص مسلم عادى ، وعضو في الجماعة الإسلامية لا يتمتع شخصياً بأى امتياز » .

ويقول عنه الإمام محمد عبده (١): الخليفة عند المسلمين ليس بالمعصوم، ولا هو مهبط الوحي، ولا من حقه الاستئثار بتفسير الكتاب والسنة، نعم شرط فيه أن يكون مجتهداً أى أن يكون من العلم بحيث يتيسر له أن يفهم من الكتاب والسنة ما يحتاج إليه من الأحكام، حتى يتمكن بنفسه من التمييز بين الحق والباطل والصحيح والفساد، ويسهل عليه إقامة العدل الذى يطالبه به الدين والأمة معاً، فهو — على هذا — لا ينحصر الدين فى فهم الكتاب، والعلم بالأحكام، بمزينة، ولا يرتفع به إلى منزلة خاصة، بل هو وسائر طلاب الفهم سواء، إنما يتفاضلون بصفاء العقل وكثرة الإصابة فى الحكم، ثم هو مطاع ما دام على المحجة.

وبمناسبة نفى العصمة عن الإمام نقرر أن ابن تيمية ذكر فكرة عن العصمة تعتبر غاية فى الدقة والتوفيق، خلاصتها وجوب العصمة للأمة فى مجموعها لافرد كائناً من كان، فهو يرى أنه إذا أخطأ الإمام كان فى الأمة من يردده إلى الصواب، وإذا أخطأ أحد الرعية رده إمامه أو نائبه، فالعصمة ثابتة للمجموع بحيث لا يحصل اتفاق على الخطأ (٢).

وللخليفة — بحكم منصبه — سلطة سياسية وسلطة دينية، وهو فى كلاهما يعبر عن رأى الأمة، فهو — بحكم سلطانه السياسى — يعان الجهاد عندما تدعو الحاجة إليه ويراه أهل الحل والعقد، وهو يدبر شئون الحند، ويحمى البلاد، ويولى العمال، ويحبى الخراج، ويقيم الحدود، وهو فى كل هذا غير مستبد ولا يعبر عن نفسه بل عن رأى الأمة، وينفذ ما ارتأه أهل العقد والحل كما سبق، وفى تولية العمال مثلاً تحكمه قوانين خاصة عن حسن اختيارهم كما ستحدث عن ذلك فيما بعد، وهو فى حبى الخراج منفصل للفكر الإسلامى والحاجة المسلمين كمّاً وكيفاً. . . وهكذا. أما السلطان الدينى

(١) الإسلام والنصرانية مع العلم والمدنية ص ٦٥ - ٦٦.

(٢) ابن تيمية: المتقى من منهاج الاعتدال ص ٤١٠.



الذى يتمتع به الخليفة محدود بتنفيذ أحكام الدين فيما اتضحت فيه الأحكام، وبالاكتفاء مع غيره من العلماء إذا لم يجد تشريعاً متفقاً عليه فيما يعرض أمامه من مشكلات .

ويحذر الوالى بشكل خاص من سفك الدماء ، فمن سفك دمه لارجعة له ، ولهذا يصعب تدارك نتائج الظلم فيه ، ولذلك نجد الإمام على كرم الله وجهه يصرخ وهو يكتب لأحد ولاته قائلاً :

« إياك والدماء وسفكها بغير حاسبها ، فإنه ليس شئ أدعى لنقمة ، ولا أعظم لتبعة ، ولا أخرى بزوال نعمة ، وانقطاع مدة ، من سفك الدماء بغير حقها .

والله سبحانه وتعالى مبتلىء بالحكم بين العباد فيما تسافكوا من الدماء يوم القيامة ، فلا تقوون سلطانك بسفك دم حرام ، فإن ذلك مما يضعفه ويوهنه ، بل يزيله وينقله » (١) .



## الباب الثالث

# الشُّورى في الإسلام... الشُّورى الحقيقية



## الشورى فى الإسلام

تحدثنا من قبل عن الإجتهاد الذى يزاوله الخليفة مع غيره من العلماء إذا لم يوجد نص شرعى ، وهذا يقودنا إلى الحديث عن الشورى وأهميتها فى الإسلام وضرورتها للحاكم ، يقول السيد محمد رشيد رضا (١) : ومن أهم ما يجب على الإمام ، المشاورة فى كل ما لانص فيه عن الله ورسوله ولا إجماع صحيحاً يحتاج به ، أو ما فيه نص غير قطعى الدلالة ، ولا سيما أمور السياسة والحرب المبنية على أساس المصاحبة العامة ، وكذا طرق تنفيذ النصوص فى هذه الأمور ، إذ هي تختلف باختلاف الزمان والمكان ، فالإمام ليس حاكماً مطلقاً .

ومن آيات الذكر الحكيم فى الشورى قوله تعالى :

— وشاورهم فى الأمر (٢) .

— وأمرهم شورى بينهم (٣) .

والآية الأولى ترتبط بغزوة أحد ، فإن الرسول كان قد استشار أصحابه فيما يفعل ، فأشار الشبان ومن لم يحضر بدرأ بالخروج لملاقاة جيش الأعداء ، وأشار بعض الصحابة أن يتحصن المسلمون بالمدينة وأن يتولوا الدفاع من دورها وحاراتها ، وكان الرسول يميل إلى هذا الاتجاه ، ولكن الاتجاه الأول حظى بتأييد أغلب المسلمين وبخاصة من لم يحضر بدرأ رجاء أن ينالوا ما ناله البدريون من شرف ، وخرج الرسول بالمسلمين ، وتمت الهزيمة عليهم (٤) ، ومع هذا نزلت الآية الكريمة (فاعفُ عنهم ، واستغفر لهم ،

(١) الخلافة ص ٣٠ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .

(٣) سورة الشورى الآية ٣٨ .

(٤) انظر موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف ج ١ ص ١٩٢ وما بعدها .

وشاورهم في الأمر) أى لا يحملنك ما كان من نتائج المشاورة على أن تتركها، بل شاورهم في الأمر، وهذا يدل على أن الله سبحانه وتعالى يريد أن تكون سياسة المسلمين قائمة على مبدأ الشورى، وألا يستبد بها فرد مهما كانت نتيجة المشاورة (١).

والآية الثانية «وأمرهم شورى بينهم» تفيد أن المشكلات بالمجتمع هي مشكلات الناس، وأن الأمور أمورهم، فينبغي أن يشتركوا في التفاهم حول حلول مشكلاتهم.

وقد وردت هذه الجملة ضمن آية كريمة تعدد أمهات الفضائل كما يقول الإمام البيضاوى (٢) وهذه الآية هي «والذين استجابوا لربهم، وأقاموا الصلاة، وأمرهم شورى بينهم، ومما رزقناهم ينفقون» ويقول البيضاوى في شرحها أن هذه الجماعة ليس فيها من ينفرد برأى، بل تتشاور الجماعة دليل فرط التدبر واليقظة في الأمور.

ويلاحظ أن الآية الكريمة وَصَّعَتْ الشورى بين إقامة الصلاة وبين دفع حقوق الفقير من المال، وهذا يُبرز مكانة الشورى في الإسلام. وتكليف الرسول بالشورى وعدم الانفراد بالرأى فيما لا وحى فيه، مرجعه بشرية الرسول التي تجعله لا يستغنى عن غيره من الناس فيما لا وحى فيه، وقد أمره الله أن يصرِّح بهذا المعنى في الآيتين الكريمتين.

— قل إنما أنا بشر مثلكم (٣).

— قل لا أقول لكم عندى خزائن الله، ولا أعلم الغيب، ولا أقول لكم

إني ملك

(١) عقيد طيارة : روح الدين الإسلامى ص ٢٢٢ .

(٢) تفسير البيضاوى ص ٤٨٨ .

(٣) سورة الأنعام الآية ٥٠ .

(٤) سورة الكهف الآية ١١١ .

وعبر الرسول عن ذلك المعنى في أحاديث كثيرة منها :

- ما حدث به موسى بن طاحه بن عبيد الله عن أبيه قال : مرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في نخل ، فرأى قوماً يلقسون النخل ، فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قلنا : يأخذون من الذكر فيجعلونه في الأنثى . قال : ما أظن ذلك يُغنى شيئاً . فباعهم ذلك فتركوه ، فعرف النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنما هو الظن ، إن كان ما تفعلون يغنى شيئاً فاصنعوه ، وإنما أنا بشر مثلكم ، وإن الظن يخطئ ويصيب ، ولكن إن قلت لكم : « قال الله . . . » فلن أكذب على الله .

- وفي رواية عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع أصواتاً فقال : ما هذا الصوت ؟ قالوا : النخل يؤثرونها ، فقال : لو لم يفعلوا لصاح . فلم يؤثروا عامئذ . فصار شيصاً . فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن كان شيئاً من أمر دنياكم فشأنكم به ، وإن كان من أمور دينكم ، فإلى . . .

وهكذا كان الرسول يستشير فيما لا وحى فيه ، بل إنه كان كثير الاستشارة فيما يعرض له من أمور الدنيا ، وتدلت الروايات التاريخية أنه كان يُكثر من استشارته لأصحابه حتى قال أبو هريرة : ما رأيت أحداً قط كان أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو بكر وعمر في مقدمة الصحابة الذين كان الرسول يعتمد عليهم ، وقد روي أنه قال : وأيم الله لو أنكم تتفقان على أمر ما خالفكما فيه .

فإذا كان هذا سلوك الرسول وحاله من الكمال ما هو معروف ، فكيف بسواه ؟ لقد سار الخلفاء الصالحون سيرة الرسول ، فكان أبو بكر يستشير الصحابة فيما يعرض له من شئون الجماعة ، وكان يأخذ برأى غيره متى بدت

آيات الحق فيه ، ويقول مولانا محمد علي (١) : إن من أجل مسأثر أبي بكر أنه كَوّن مجلس شورى كان يعرض عليه أية مسألة ليس فيها نص صريح من القرآن أو الحديث ، وكان المجلس يناقش هذه المسألة ويتخذ فيها قراراً بالإجماع أو بأغلبية الأصوات ، وكانت السلطة التنفيذية التي يمثلها الخليفة تنبئ هذا القرار .

وكان عمر يجمع كبار الصحابة في عهده ، وكان يمنعهم من الخروج من المدينة لأي مكان لحاجته إلى استشارتهم (٢) وكان علي بن أبي طالب في جملة مجلس شورى عمر (٣) .

ومن الصور الرائعة للاستشارة التي كان يقوم بها عمر ما حدث قبيل الحروب مع الفرس الذين كانوا قد احتلوا العراق ، فقد وردت الأخبار للخليفة بتجمعات الفرس واستعداداتهم ضد المسلمين ، ونادى عمر بالصلاة جامعة ، فاجتمع المسلمون بالمسجد حيث عقد بهم مجلس شورى افتتحه عمر بأن عرض ما وصل له من أخبار ، وسأل المسلمين أن يشيروا عليه بما يفعل ، وقال لهم : أوجزوا في القول فإن هذا اليوم له ما بعده . فوقف طلحة بن عبيد الله يدلي برأيه ، فأعان طاعة المسلمين للخليفة ولما يراه ، ووقف عثمان ابن عفان يقترح أن يندب الجند من الشام ومن اليمن للزحف إلى فارس وأن يقود عمر مسلمي الحجاز وهناك يتولى القيادة العامة ، ثم وقف عليّ ابن أبي طالب ينتقد هذا الرأي ويبين أن جنود المسلمين لو أدخلوا الشام واليمن لأمكن أن تهبّ بهما ثورات يشعلها أعداء الإسلام ، واقترح أن يسير ثلث الجيش ويبقى الثلثان في كل مصر من الأمصار الإسلامية ، ورأى عليّ وعبد الرحمن بن عوف أن يبقى

(١) The Early Caliphate p. 79

(٢) الأستاذ الأكبر الشيخ سلّوت : الإسلام عقيدة وشريعة ص ٣٦٩ .

(٣) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ج ٢ ص ٣٦٧ .



الخليفة بالعاصمة يدبّر الأمر ويُمَدُّ الجيوش هنا وهناك بما تحتاجه من عتاد ورجال . فوافق المسلمون هذا الرأي وسار عليه عمر (١) .

وهذا يتوَدُّنا إلى أن نردِّبِّقوه ما يقوله Sir Thomas Arnold (٢) من أن الخلافة كانت استبدادية ، تضع في يد الخليفة سلطة مطلقة ، وأنها اقتضت طاعة صريحة من الرعايا ، وكان من واجب المسلمين أن يطيعوا الحاكم سواء أكان عادلاً أو جائراً .

ولعل Sir Thomas Arnold رد على نفسه حين قال في موضع آخر من كتابه مصوراً السلطة الدينية للخليفة ، إن الخليفة لم يكن إلا منفذاً لأحكام الدين ، وإن سلطة تفسير الآيات القرآنية كانت متروكة للعلماء لا للخليفة ، وإن الإمامة في الصلاة التي تعود الخليفة أن يتولاها كان من الممكن أن يقوم بها أقل فرد من المسلمين (٣) .

والشبهة التي دفعت توماس أرنولد ليقول إن سلطة الخليفة كانت مطابقة ، هي مرقف أبي بكر من حروب الردة وما نعى الزكاة ، إذ اتجه أكثر المسلمين إلى المسألة ، ولكن أبا بكر رأى اللجوء إلى الحرب وكان له ما أراد ، والسبب في ذلك أن أبا بكر كان يستند إلى أصل شرعي ، فلم تكن المسألة اجتهاداً ليتغلب هذا الرأي أو ذاك، وإنما كانت أصلاً شرعياً ذكره أبو بكر فخضع له الجميع ، وقد عبر أبو بكر عن هذا الأصل الشرعي بقوله : والله لو منعوني عقالاً بعير كانوا يعطونه لرسول الله لحرقتهم عليه .

(١) انظر تفاصيل هذا المجلس وأقوال الذين تكلموا به في الطهري ج ٣ ص ١٢٠ وما بعدها ، وفي ابن الأثير ج ٣ ص ٢ وما بعدها وفي فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٠٢

(٢) The Caliphate p.q 57,49

(٣) Ibid p. 14

ويقول سيد أمير على (١) إن الخليفة كان يستعين في إدارة شئون الدولة بمجلس من كبار الصحابة ، وكان لا يقطع أمراً دون استشارتهم .

ومما يدل على أن الاستبداد كان يقاوم حتى في عصور ضعف الفكر الإسلامي ماروى من أن ابن الفرات جلس مرة للمظالم ، فجاءه رجل برقعة تتضمن أن عليه ديناً ، وعلى ظهر الرقعة توقيع أحد الوزراء بأن يتضى دينه من مال الصدقات .

فقال ابن الفرات : يا هذا ، مال الصدقات لأقوام بأعيانهم لا يتجاوزهم ، ولقد رأيت المهتدى بالله وقد جالس للمظالم وأمر في مال الصدقات بما جرى هذا الجرى فقال له أهلها : ليس لك يا أمير المؤمنين ذلك ، فإن حملتنا على أمرك حاكمتك إلى قضاة المسلمين وفقهائهم . فحاكمهم فكان لهم النصر (٢)

وقول توماس أرنولد إنه كان على المسلمين أن يطيعوا الخليفة عادلاً أو جائراً يتنافى مع اشتراط العدالة في الخليفة ، ويناقض ما أثر عن أبي بكر في خطبته عقب توليته الخلافة من قوله : إن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت فلا طاعة لي عليكم .

وأخيراً فربما كان من الخلفاء من جار وأطيع ، ولكن هذا ليس قاعدة ، وكلام توماس أرنولد سيق على أنه قاعدة وفكرة ، ولو أنه ساق كلامه على أن التاريخ أثبت حالات جار فيها الخلفاء ووجدوا من يطيعهم في حالة الجور لما شغلنا أنفسنا كثيراً بالرد عليه ، فربما حدث مثل ذلك وتأخرت ثورات الشعوب الإسلامية ضده .

---

A Short History of the Saracens p. 273; (١)

(٢) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ج ٢ ص ٢٥٤

## الشورى الحقيقية :

إذا تحدثنا عن الشورى فى الإسلام فإننا نقصد الشورى الحقيقية وليست الشورى المزيّفة ، ففى كثير من البلاد العربية والإسلامية مجالس تشبه مجالس الشورى فى التسمية ، ولكنها فى الحقيقة مجالس للتصديق والموافقة على ما يريد الحاكم ، وقد جاء بها الحاكم لخداع الجماهير فى الداخل والخارج ، ولكنه فى الحقيقة يخدع نفسه ، فالناس جميعاً فى الداخل وفى الخارج يدركون هذه الفرية ويسخرون منها ، ويعرفون أنها ليست ذات مدلول .

وكم من مشروع قرار جاء لهذه المجالس من الرئيس أوبوي منه وكانت مهمة المجالس أن توافق عليه دون دراسة ودون تفكير ، لأن هذه الجماعة ذيل للحاكم وتابعة له ، وبعض المشروعات كانت تم الموافقة عليه دون اطلاع أو قراءة كمشروع تطوير الأزهر فى عهد عبد الناصر (١)

إن الشورى فى الإسلام هى الشورى الحقيقية حيث تَبَحُّثُ الهيئة الاستشارية، وتقول رأيها فى حرية كاملة غير خائفة من عنت السطة أو من سخط القيادات ، ونقرر فى حزم أن الانحراف عن الشورى الحقيقية يصيب البلاد والعباد بأقسى العواقب ، بل يُصِيب الرئيس نفسه بأسوأ النتائج ، وفى عهد الناصر وسوكارنو وأنور السادات وأيوب خان ويحيى خان وعبد الله السلال عظة لمن أراد أن يتعظ ، ولمن أراد أن يحمى نفسه من الكوارث وأقسى الذكريات .

---

(١) أقرأ هذا الموضوع فى الجزء التاسع من موسوعة التاريخ الإسلامى للمؤلف .

## المعارضة في الإسلام

إذا كانت الدول المتحضرة تفخر بوجود معارضة حرة تباشر نشاطها في ضوء الديمقراطية ، فهل عرف الفكر الإسلامي والتاريخ الإسلامي وجود المعارضة في الحياة السياسية ؟

الإجابة بالإيجاب الحاسم ، فقد وجدت جبهة المعارضة أو قوة المعارضة من مطلع الإسلام في كثير من الأمور التي باشرها الفكر البشري حتى مع الرسول نفسه كما سنرى .

وبادئ ذي بدء ينبغي أن نفرق بين موضوعين مختلفين خشيعة الاختلاط بينهما ، وهذان الموضوعان هما : الشورى والمعارضة .

فالشورى عرض أمرٍ للتفكير فيه لاتخاذ قرار ، وذلك كما حدث قبيل غزوة أحد ، وقد ذكرنا ذلك منذ قليل ، فإن الرسول عندما عرف أن جيش قريش في الطريق إلى المدينة استشار الصحابة فيما يفعل ، فرأى بعضهم أن يتحصن المسلمون بالمدينة وأن يدافعوا عنها من دورها وحاراتها .. ورأى آخرون أن يخرج المسلمون للملاقاة الزاحقين .

تلك هي الشورى ، عرض أمرٍ للتفكير فيه لاتخاذ قرار .

أما المعارضة فهي عدم الموافقة على قرار سبق اتخاذه ، أو مناهضة اتجاه لاتخاذ قرارٍ معين ، وهذا هو موضوع دراستنا هنا .

المعارضة في عهد الرسول :

ومن دراسة واقع المسلمين منذ مطلع الإسلام يتضح لنا أن هذه المعارضة كانت موجودة ، وأن الرسول صلوات الله عليه شجّع عليها ، واستمع لها ، وارتضاها كثيراً ، ورفضها أحياناً لسبب أو لآخر رجح الرفض كما سنرى .

ففى غزوة بدر نزل الرسول بجنوده منزلاً ، فسألة الحُبَاب بن المُنْذِر : هل أنزلك الله هذا المنزل أو هو اجتهد من عندك ؟ فأجاب الرسول بأنه اجتهد من عنده . فقال الحُبَاب : أما إذا كان الأمر كذلك فليس هذا بمنزل . وأشار بمكان آخر ارتضاه الرسول وارتضاه المسلمون ، فانتقلوا إليه .

وفى غزوة الأحزاب عندما اشتد الأمر بالمسلمين ، دارت مفاوضة بين الرسول وبين المهاجمين من أهل الطائف ، وتم الاتفاق على أن يرجع أهل الطائف ولهم ثلث ثمار المدينة ، وكتب الرسول معهم وثيقة بذلك ، ثم عرض الرسول الأمر على أهل المدينة ، فسأل سعد بن معاذ رسول الله عما إذا كان للوحي دخل فى هذا الاتفاق ، فقال له الرسول : لا وإنما هو أمر صنعته لكم رجوت من ورائه الخير . فأخذ سعد الوثيقة ومزقها — وقد كانت معدة للتوقيع — قائلاً : إنهم لم ينالوا منا فى الماضى ثمرة إلا قِربى ، أفبعد أن أعزنا الله بك يأخذون ثلث ثمار المدينة عنوة ؟ لا والله . فلم يغضب الرسول ، وسرّ بذلك المسلمون جميعاً (١) .

وهكذا نجد فى هذين الموقفين معارضة قوية ، ونجد الرسول يقبل للرأى المعارض وينفذُه .

وهناك معارضة سمح الرسول بعرضها ومناقشتها ولكنه لسبب خاص لم يقبلها ، ونورد فيما يلى بعض نماذج منها .

فى غزوة بدر أسر المسلمون سبعين رجلاً من قريش ، فيهم بعض الأبطال وبعض أفراد من قسم القبائل ، فاستشار النبي أصحابه فيما يصنع بهؤلاء الأسرى :

فقال أبو بكر : يا رسول الله ، قومك وأهلك ، استبستهم ، لعل الله يتوب عليهم .

---

(١) الأستاذ الأكبر الشيخ شلتوت : من توجيهات الإسلام ص ٥٣٠

وقال عمر : أخرجوك وكذبوك ، وهم أئمة الكفر ، اضرب أعناقهم ،  
مَكْنَنِي من أقربائى فيهم ، ومكِّن عايأوحزة من أخويهما  
( عقيل والعباس ) فنضرب أعناقهم .

وقال عبد الله بن رواحة : يا رسول الله ، انظر واديا كثير الخطب فأدخاهاهم  
فيه ، ثم أضرمه عليهم نارا .

فلما سمع الرسول منهم ذلك ، دخل بيته ، وقد أدرك أن الغالبية تميل  
للانتقام بسبب ما عاناه المسلمون من قريش في مكة ، ولأن قريشاً تلاحقهم  
بالمدينة .

ولكن جانب الرحمة كان أكبر قوة في نفس الرسول ، فاتجه للفداء  
وخرج على المسلمين فقال لأبي بكر :

إن مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم حين قال : فن تبعنى فإنه منى ومن  
عصانى فلأنك غفور رحيم (١).

ثم اتجه إلى عمر وإلى مؤيديه فقال :  
ما أنت يا عمر فثلك مثل نوح حيث قال : رب لا تذر على الأرض  
من الكافرين ديارا (٢)

وقبيل آرسول الفداء من الأسرى على الرغم من معارصته عمر وعبد الله  
ابن رواحة وغيرهما لتغلب جانب الرحمة والأمل في نفسه عليه السلام .

\* \* \*

وفي غزوة الحديبية كان المسلمون على مقربة من مكة ، وطن المهاجرين

---

(١) سورة ابراهيم الآية ٣٦ .

(٢) سورة نوح الآية ٢٦

وموطن الكعبة المشرفة التي يعظمها كل العرب ، وكان في إمكانهم أن يدخلوا مكة معتمرين ولو بالقوة ، إذ ليس من حق قريش أن ترُدَّ أى معتمر . (١)

ولكن الرسول مال لعقد صلح مع قريش خلاصته أن يعود المساحون دون أداء عمرة ذلك العام ، وأن تؤجل عمرتهم للعام القادم . . . . وقد كانت هذه النتيجة شديدة الوقع على أكثر الحاضرين ، فقد عدوا أنفسهم مغلوبين أذلاء ، وكان عمر جريثا ، فقاد المعارضة بشدة ، وترجم ما في نفسه وما في نفوس المسلمين من ثورة في المحاورة التي دارت بينه وبين الرسول والتي تنقل نصها فيما يلي :

عمر : أأست رسول الله ؟

الرسول : بلى

عمر : أو لسنا بالمسلمين ؟

الرسول : بلى

عمر : أو ليسوا بالمشركين ؟

الرسول : بلى

عمر : فعلام تُعطي الدينية في ديننا

الرسول : إني عهد الله ورسوله ، لن أخالف أمره ، ولن يضيئني .

وهكذا لم يقبل الرسول المعارضة هذه المرة أيضاً ، ربما لأن إلهاما أو وحيا جاء له بذلك ، وهذا يفهم من الجملة الأخيرة : (لن أخالف أمره) أو أن إحساس المسألة كان أساساً في الإسلام ليحقق الرسولُ الدماء ، فالترم

---

(١) انظر تفاصيل ذلك في الجزء الأول من موسوعة التاريخ الإسلامي للمؤلف .

بتأجيل العمرة حرصاً على سلامة المسلمين ، وقد فصلنا هذا الموضوع في مكان آخر (١).

\* \* \*

ومرة أخرى نوّكد ونقرر أن الرسول أعطى الفرصة للمعارضة وقبل رأى المعارضين في كثير من الأحوال ، ولم يرفض رأى المعارضين إلا باتجاه أعمق وأنفع للمسلمين ، وأكبر دليل على هذا أن المعارضين كانوا يرون - بعد حين - الخير كل الخير في رأى الرسول ، ويأسفون لموقف المعارضة المتشدد الذي وقفوه لحظة من اللحظات نتيجةً لانفعالٍ عاطفيٍ سرعان ما يتداعى .

\* \* \*

#### المعارضة في عهد الخلفاء الراشدين :

عند حديثنا عن اختيار الخليفة فيما سبق ذكرنا أن أهل الحل والعقد يختارون الخليفة بالإجماع أو بأغلبية الأصوات ، وعلى الأقلية أن تخضع لرأى الأغلبية ، سواء كانت الأقلية من أهل الحل والعقد أو من الجماهير التي ترفض ما اتجه له أهل الحل والعقد .

وبخلاصة هذا أن الرئيس يُختار بالإجماع أحياناً ، ويُختار بالأغلبية أحياناً وفي هذه الحالة تكون الأقلية المعارضة .

على أن هناك اتجاهاً مهماً في الإسلام هو ما يمكن أن يُسمّى تحرك الأغلبية والأقلية وعدم ثبوتها ، بمعنى أن حسن تصرف الخليفة يجذب للجانب من كانوا معارضين لاختياره من قبل .

---

(١) موسوعة التاريخ الاسلامي - ١ ص ٤٩٦ وما بعدها



أما إذا لم يوفق الرئيس في تصرفاته فإن ذلك ينقل بعض المؤيدين إلى جانب المعارضة والمعارضين .

فأبو بكر مثلاً لم يكن مجتمعا عليه وقت اختياره للخلافة ، وكان بنو هاشم يرون أنهم أحق بالخلافة منه ، ولكن سيرته وحسن تصرفاته وبراعته في معالجة المشكلات جعلت بني هاشم يحيطون به ويؤيدونه .

وكان هناك معارضون لاختيار عمر خوفاً من شدته وصرامته ولكن سلوكه بعد الخلافة جعل الجميع يرون فيه نموذجا رفيعا للخليفة الصالح الذي سارت بسيرته الركبان .

أما المعارضة التي كانت موجودة ضد اختيار عثمان للخلافة ، فقد نشطت وزادت بسبب ما نسب للخليفة من تعيين أقاربه في المناصب الكبرى ، أو ما نسب له من منحه الهبات الخاصة من مال الدولة ، وقد زادت المعارضة يوماً بعد يوم حتى انبعثت بحوارها أو بسببها ثورة انحرفت فقتلت الخليفة .

فلذا جئنا للإمام على وجدنا أنه — بالإضافة إلى موقف معاوية منه — أفسح صدره لمعارضة ابنة الحسن الذي يروى أنه قال لأبيه :

يا أبت ، أشرت عليك حين حوَّصر عثمان أن تخرج من المدينة ، فإن قُتِل الخليفة قُتِل وأنت بعيد عنها .

وأشرت عليك حين قُتِل عثمان وجاء الناس لبيعتهك ألا تقبل البيعة إلا إذا جاءت من جميع الآفاق .

وأشرت عليك حين بلغك خروج الزبير وطلحة بأهل المؤمنين عائشة إلى البصرة أن تقيم في بيتك ولا تلحق بهم .

وأخذ على بهدوء يدافع عن نفسه كما وضحنا ذلك في مكان آخر (١) وهناك معارضة نشأت مع سَيِّرِ الأمور وقيام المشكلات ، فعقب وفاة الرسول واختيار أبي بكر هبت مشكلات خطيرة في الجزيرة العربية هي مشكلة المتنبيين والمرتدين وما نعى الزكاة ، ورأى أبو بكر أن من واجبه أن يتصدى لهؤلاء جميعاً مهما كانت التضحيات ، وأحس أنه إذا لم يفعل فإنه يعرض الإسلام والدولة الإسلامية لأسوأ العواقب .

وهبت معارضة قادها عمر ومعه بعض الصحابة ، وقالوا : كيف لنا أن نواجه العرب جميعاً ، وقال آخرون : نحارب المرتدين والمتنبيين ، ولكننا لنحارب ما نعى الزكاة فإن لهم تأويلاً يعتمدون عليه ، وصرخ أبو بكر في عمر قائلاً : ثكلتك أمك يا ابن الخطاب ، كنت أدخرك للشذائد فجئت تخذلني ، وصرخ فيمن دافعوا عن مانعي الزكاة بقوله : والله لو منعوني عقاب بعير كانوا يعطونه لرسول الله لقاتلتهم عليه .

وانتصر أبو بكر على المعارضة لأنه كان يعتمد على أصول إسلامية لا تسمح بالاجتهاد ، وعندما شرحها خضع الجميع لرأيه ويروى أن عمر كان يأسف لتردده في الحرب في مطلع الأمر ، وقال لأبي بكر بعد ذلك : لولا أنت لهلكنا .

واعترض عمر على أبي بكر في قضية خالد بن الوليد ، ورأى عمر أن خالد مخطئ إذ قتل مالك بن نويرة ثم تزوج امرأته ، ولكن أبا بكر قبل وجهة نظر خالد في هذا الشأن ، إذ أن قتل مالك جاء بطريق غير مقصود .

وعندما ظهرت فكرة جمع القرآن وتدوينه وجِدَّتْ معارضة حتى

لا يقوم المسلمون بشيء لم يفعله الرسول ، ولكن المدارس جمعت الجميع على الاتفاق على جمع القرآن وتدوينه .

وفي عهد عمر واجه الخليفة عدة معارضات كان بعضها شديداً فقد وقف عمر مرة يندب الناس للجهاد ، ولكن واحداً من الحاضرين صرخ قائلاً :

لاسمع ولاطاعة

فدهش عمر وقال : ولم ذاك ؟

فقال الرجل : لأنك استأثرت علينا . لقد كان نصيبك من البرود رداً واحداً مثل كل واحد فينا ، وهو لا يكفيك ثوبا ، وأراك قد فصلته ثوبا ، وانت رجل طويل ، فلماذا امتزت عنا ؟

فالتفت عمر إلى ابنه عبد الله وقال : أجيبه يا عبد الله .

فقال عبد الله : لقد أعطيته من نصيبي ما أتمم به ثوبه .

فقال الرجل : أما الآن فالسمع والطاعة لأمر المؤمنين .

ولعل أصعب معارضة واجهها عمر هي عندما اتجه إلى عدم توزيع أرض العراق والشام ومصر على المحاربين ، وكان الجنود المسلمون يعتقدون أن الأرض والدور غنائم توزع عليهم كما وزعت أرض بني النضير وبني قريظة ودورهم على المحاربين .

ولكن عمر لم ير هذا الرأي ، واتجه إلى جعل هذه الأرض ملكاً شائعاً للمسلمين وأن يزرعها زارعوها ويقدموا عنها خراجاً لبيت المال ، أما الجنود فلهم أجورهم من بيت المال .

وقد صرخ الجنود والقادة في عمر وقالوا له : كيف تحرمنا ما أفاء

الله علينا ؟

( م ٧ - السياسة في الفكر الاسلامي )

لكن عمر صمد واختار مجموعة من زعماء المهاجرين والأنصار واحتكم لهم فرأوا رأييه بعد أن قدم لهم البراهين والأدلة (١).

\* \* \*

أما المعارضة الثائرة المدمرة فليست من الإسلام في شيء ، تلك المعارضات التي تطورت فقتلت الخليفة عثمان رضى الله عنه والخليفة على رضى الله عنه ، فلأنها ثورات منحرفة ، ليست لها حضور في الفكر الإسلامى ويُطْأَسَبُ ولادة الأمور أن يسمحوا لأصحاب الآراء المعارضة أن يكشفوا عن آرائهم ، وأن تعرض هذه الآراء للمناقشة ، فإذا لم يسمح ولادة الأمور بذلك تكونت أفكار في الظلام ونمت ، ونشأ عنها انحراف قد يكون خطيراً .

ولست أميل إلى اعتبار الخوارج معارضة فهم جماعة من الثوار ليست لهم مبادئ ذات بال ، كما لا أميل إلى اعتبار الفكر الدخيل على [مذهب] الشيعة معارضة ، ذلك الفكر الذى أثبتنا فى مكان آخر (٢) أنه فكر مدعى التشيع ، وبعبارة أخرى فكر جماعة ليسوا بشيعة بل ليسوا مسلمين ، وقد أدخلوا هذا الفكر فى الظلام على الفكر الشيعى السليم ، وعندما واجه على كرم الله وجهه هذا الانحراف عاقب القائلين به أشد العقاب وفعل ذلك بعض أبناء الإمام وأحفاده أيضاً .

- 
- (١) أقرأ عن ذلك فى كتاب (الاقتصاد فى الفكر الإسلامى) للمؤلف وقد وضحت هناك الفرق الكبير بين أرض اليهود وأرض العراق والشام ومصر ، فأرض يهود المدينة حلالها أصحابها أو قتلوا فكان طبيعياً أن توزع على المحاربين ، ولكن أرض الشام ومصر والعراق فكان أصحابها يعيشون عليها ، فكان لابد من بقائها فى أيديهم .
- (٢) أقرأ الجزء الثانى من موسوعة التاريخ الإسلامى للمؤلف .
- (٣) أقرأ المرحع السابق أيضاً .

ومع هذا فقد اتسع صدر عمر بن العزيز لمناقشة الخوارج ، واستطاع أن يصل معهم إلى اتفاق ، وأن يقلل أو يوقف صراعاتهم ضد الدولة الإسلامية في عهده .

### المعارضة والأحزاب في الفكر الحديث :

أجمع المنصفون من المفكرين في الشرق والغرب على أن الشورى ابتكار إسلامي ، وأن الديكتاتورية كانت طبيعة الحكم في المجتمعات بالعالم قبل الإسلام ، وأن كثيراً من المجتمعات العربية ظلت تعيش على الديكتاتورية فترة طويلة بعد ظهور الإسلام ، وأن التحول للشورى أو ما سمي في الغرب « الديمقراطية » كان صدى للفكر الإسلامي الذي انتقل للغرب عن طريق الحروب الصليبية وقبرص والأندلس ، وظل ينمو يوماً بعد يوم حتى سيطر على الحياة السياسية هناك .

ونعترف - للأسف - أن الفكر الإسلامي في السياسة وفي غيرها من الشئون توقف بالعالم الإسلامي منذ مدى بعيد ، منذ عصور الظلام ، وبينما اقتبس الغرب الديمقراطية من الإسلام عاد المسلمون القهقري ، وعششت في ربوعهم الديكتاتورية ، فلم يجد الفكر الإسلامي وسيلة للتطور في أرض الإسلام ، ولكنه تطور في عالم الغرب ، فارتبط بالأحزاب التي أصبحت تمثل الاتجاهات المختلفة في الدولة ، وتُجرى الانتخابات ، والحزب الذي يحصل على الأغلبية يكون له الحكم والحزب الذي يحصل على الأقلية يصبح قوة المعارضة .

وتتنافس الأحزاب ، وكل حزب يحاول أن يجذب للانضمام إليه مجموعة من الرجال البارزين البعيدين عن الدنس والانحراف ، والذين ينعمون بكفاءة عالية وخلق طيب ، كما يحاول كل حزب أن يكون

إنسان صدق للجماهير ، وأن يتبنى آمالهم ويدافع عنها ، ويعيدُ بأن يعمل على تحقيقها لو آل الحكم له .

ويقف الجمهور حَكَمًا ، يختار هذا الحزب أو يعرض عنه ، وتنقل الأحزاب من صف إلى صف ، من الحكم إلى المعارضة أو العكس ، حسب ما تقدمه للجماهير من خدمات وما تحافظ عليه من سمعة أعضائها ، وقد يسقط الحزب تمامًا ويفنى إذا لم تكن له جذور شعبية كأكثر الأحزاب التي عرفها مصر .

وقد حرص الغرب على حرية تكوين الأحزاب ، وعلى الحرية التامة في الانتخابات ، فمن الواضح أنه عندما يتجه حزب إلى تزوير الانتخابات أو إلى منع أحزاب أخرى من الظهور فإن ذلك يعتبر دليل ضعفه وعدم قدرته على المواجهة ، وهو بذلك يخون الشعب ، ويفات من الميدان ، ويحتجى بباطل لا بدَّ يوما أن يزول .

وهكذا طور الفكر الحديث موضوع المعارضة فربطها بالأحزاب ووضع لها أساليب ونظمًا رشيدة ، [وقد قدمنا للمجتمع البشرى أساس الديمقراطية ، والعالم كاه أخذ عطاء ، فلا مانع أن نقتبس من الفكر الحديث هذا الاتجاه ، ونفتح الباب لأحزاب حقيقية وللمعارضة الحقيقية ، لنحيي ما اندثر من تراثنا ، ولنعيش في العالم ونحن نمثّل هيكلًا حضاريًا ، وبدون ذلك لن ننال احترام أحد فإن بَصَرَ العالم وبصيرته لا ينجدهما الزيف ، ولا تنطلي عليهما حيل الغافلين الذين يظنون أنهم يخدعون الناس وهم في الحقيقة لا يخدعون إلا أنفسهم .

إن مستقبل العالم الإسلامي ليس ميلًا لفرد أو أفراد وإنما هو ملك للملايين التي تتطلع إلى يوم النور ويوم الفرقان ونرجو أن يكون هذا اليوم غير بعيد .

## مصر والمعارضة السياسية :

إن دراسة الفكر الإسلامى ليست ترفاً ، وإنما هى ضرورة ، والفكر الإسلامى جاء ليُطبَّق ، وليعمل به الناس وينتفعوا به ، ومصر لها مكان مرموق فى العالم العربى الإسلامى ، وعندما تتبنى فكراً وتطبقه وتنجح فى تطبيقه ، فمن الممكن أن يزدهر هذا الفكر ويمتد إشعاعه .

ومن هنا فلأننى أتمنى أن توجد المعارضة الحقيقية فى مصر ، وأن توجد الحكومة التى تعتمد على حزب حقيقى أنشأته الجماهير وتؤيده ، وأن يكون فى حزب المعارضة فروع فكرية لمختلف الشؤون السياسية والاقتصادية والاجتماعية والعسكرية حتى يكون نقدها لمشروعات الحكومة نقداً عاجياً موضوعياً ، وحتى تكون المعارضة مستعدة ببرامج كاملة تضعها موضع التنفيذ لو أتاحت لها الفرصة للحكم .

إن كيان الفرد إلى زوال قطعاً ، ولكن المجموع لا يفنى ، والأبطال الحقيقيون هم الذين يبعدون عن الأثانية ويتطلعون إلى تحقيق الرفاهية للجميع .

## خطر الديكتاتورية

وضحنا فيما سبق طريقة اختيار الحاكم في الإسلام، وأنه يُختار بواسطة أهل الحل والعقد بشرط موافقة الجماهير على هذا الاختيار، وذكرنا أنه يتحتم عليه أن يستشير فيما يعرض من مشكلات ليس فيها نص صريح، واكتدنا أن الشورى المطلوبة هي الشورى الحقيقية، كما أثبتنا أن المعارضة عُرِفَتْ في النظام السياسي في الإسلام، وكانت قوية مؤثرة، وسندكر فيما بعد أنه يمكن عزل الرئيس لو انحرف عن الصواب.

وهذا النظام الذي ابتكره الإسلام اقتبسته أكثر دول العالم، وأصبح يسمى «الديمقراطية» وبينما كان النظام الإسلامي يغزو الأرض ويستقر هنا وهناك كان أكثر العالم الإسلامي - للأسف - يتخلى عن هذا النظام ويتبنس الديكتاتورية مع مخاطرها على الإنسان وعلى المجتمع، وعلى الحضارة، بل على الديكتاتور نفسه وعلى أسرته.

وقد وصل العالم الإسلامي أو أكثره إلى مرحلة في الديكتاتورية لم تصل لها الديكتاتوريات الكبيرة، فالاتحاد السوفييتي الذي يرى بعض الناس أنه يتزعم النظام الديكتاتوري يوجد به مجالس أعلى استطاع أن يسقط خروشوف وهو في أوج عظيمته، وقد وجد السكان في تشيكوسلوفاكيا وبولندا... فرصاً للثورة على حكاهمهم وإلزامهم ببعض التنازلات، ولكن الديكتاتور في العالم الإسلامي لا يسقط إلا بديكتاتور جديد أو بالموت، ومن هنا أصبح العالم الإسلامي في القاع بين دول العالم في مقياس الديمقراطية.

وعندما يستبد ديكتاتور بالحياة السياسية في دولة من دول العالم الإسلامي يفقد كل شيء، فهو يوجه كل وسائل الإعلام لملاحقه وخلق



مفاخر له ، وقد كان المعيدون بجامعة القاهرة يقومون بإحصاء يؤكد أن حوالى ٩٠% من « منشيتات » بعض صحف القاهرة يكون فيها لفظ « السادات » ومثل هذا اتبع فى الإذاعة والتليفزيون التى تتابع تحركات الرؤساء وحالاتهم مهما غلت تكاليفها .

والديكتاتور يستأجر من الوزراء والمعاونين من يصفقون له ويمدحون اتجاهاته ، ويغلب أن يكون هؤلاء من الصفوف التى تميل للانفتاح الشخصى ، فإذا اخبر وزير من العلماء الأبرار فإنه يعيش فى عزلة حتى يُعزَل أو يعزَل.

والديكتاتور يستبد بكل الأمور فيحدث اضطرابٌ عامٌ فى كل الشئون ، وقد لام بعض الناس قادة الجيش فى مصر على هزيمتهم السريعة والساحقة سنة ١٩٥٦ و ١٩٦٧ وفى اليمن من سنة ١٩٦٢ إلى سنة ١٩٦٧ مع أن الجيش نفسه هو الذى حارب سنة ١٩٧٣ وحقق نصراً عظيماً ، وقد أحاب العسكريون بأن الخطأ ليس خطأهم ، بل خطأ القيادات السياسية التى أقدمت على العمل دون استشارة العسكريين لتحديد الزمان والمكان. الملائمين ، وهو كذلك خطأ القيادات السياسية التى وضعت على القمة بعض المشبوهين ، والتى اضطرت فى إصدار قراراتها دون تفكير سليم .

وقد استمع الناس إلى حديث تليفزيونى قدمه الدكتور عبد المنعم القيسرى الذى كان وزيراً للمالية والاقتصاد وقال فيه إنه فوجئ بتأميم قناة السويس وكانت أرصدتنا مودعة فى بنوك إنجلترا وفرنسا ، وكان يدرك أن الدولتين ستجمدان هذه الأرصدة ، ولكن لم يكن لديه وقت يستطيع فيه أن يحرل هذه الأرصدة من هاتين الدولتين .

وقال إنه فوجئ كذلك بحرب اليمن والتزاماتها الخطيرة كما فوجئ

بأن رئيس الدولة (عبد الناصر) قرر مساعدة الكونغو عسكرياً وكل هذا دمر الاقتصاد المصري ، والمسئول هو الديكتاتور الذي لا يستطيع أحد مراجعته أو نصحه ، وقد سبق أن اقتبسنا قول عبد الناصر : لماذا لم يقل أحد من المصريين رأيه لتجنب الكارثة ولودفع هذا الشخص رأسه ثمناً لرأيه .

والإجابة أن كثيرين كانوا مستعدين أن يذكروا آراءهم ولودفعوا رءوسهم ثمناً لذلك ، ولكن هؤلاء لم يتوقعوا أية نتيجة لهذه الآراء ، بمعنى أنهم سيدفعون رءوسهم ثمناً لآرائهم دون أن يلتفت أحد لهذه الآراء ، لأن الديكتاتور وحاشيته كانوا في واد والشعب كله في وادٍ آخر .

وقد تردى الديكتاتور في الهاوية التي عمّتها للدولة ، فالآراء مجمعة على أن عبد الناصر انتهى بهزيمة يونيو سنة ١٩٦٧ ولم يبق له إلا أيام قليلة من الأنين والحسرة .

وكذلك تردى السادات في الهاوية يوم اعتقل الأبرياء مع الأثمين وألقى بهم في ظلام السجون والمعتقلات في الخامس من سبتمبر سنة ١٩٨١ ولم يمهل انفجار الشعب إلا شهراً واحداً .

\* \* \*

فلنعد للإسلام أيها المسلمون ، فليس هناك خلود لهذه المناصب التي تتخذ ، ولكن خلدائها دائماً قصير .

## الشيعة والخلافة

تحدثنا فيما سبق عن شروط الخليفة، واختياره، وسلطته، وللشيعة في هذه المسائل آراء خاصة، وعلى الرغم من أن هناك مذاهب متعددة في مسألة الخلافة إلا أن مذهب الشيعة له من الأهمية والانتشار ما يلحقه بمذهب الجمهور، ومن أجل هذا كان علينا أن ندرس اتجاه الشيعة في مناقشة مسائل الخلافة معتمدين على المراجع الشيعة المهمة والمخطوطات المنسوبة لأبرز علمائهم (١).

وأول ما نبدأ به هو لقب «الإمام» وبه سمي «الإمامية» وهم قسمان الإسماعيلية والاثنا عشرية. وقد سمو «إمامية» لكثرة ما تكلموا عن الإمامة. والإمام عند الشيعة في يده أمور الدين، وكان يلزم أن تسند إليه السلطة الزمنية في المملكة الإسلامية، لتُجمع له بذلك أمور الدين وأمور الدنيا، ولكن أمور الدنيا غُصِبَتْ من الأئمة وشغلها أولئك الذين يسمون خلفاء، وبقيت أمور الدين في يد الإمام لم ينزعه فيها أحد، كما بقي له لفظ «إمام» دون أن يطاق على سواه، فأصبح الأئمة بذلك هداة روحانيين وشفعاء (٢).

(١) أقرر هنا أنه في خلال السنوات القليلة الماضية، ونتيجة لمواصلة الجهد والبحث، واستفادة من أبحاث الآخرين وتقديمهم، قمت بدراسة التشيع والشيعة في الجزء الثاني من «موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية» وأوضحت به موقف من اسميتهم «مدعى التشيع» وصورت محاولاتهم إفساد الفكر الشيعي بوجه خاص والفكر الإسلامي بوجه عام، وأعتقد أن بعض ما نسب للشيعة هنا، هو في الحقيقة من عمل «مدعى التشيع» فقد استطاع هؤلاء أن يدخلوا الكثير من مبادئهم - بطريقة أو بأخرى - على المراجع وعلى الجماهير وتبما لذلك أهيب بالقارئ أن يعود لمسأكته في كتابي سالف الذكر ليحيط بالموضوع من كل نواحيه

(٢) داوود دولس : عقيدة الشيعة ص ١١٨

ويستثنى الإسماعيلية على بن أبي طالب فلا يطلقون عليه لقب «الإمام» فقط ، بل يضيفون إليه لقب « الوصي » وفي ذلك يقول الداعي على بن حنظلة في أرجوزته التي تضم عقائد الإسماعيلية :

وبعد كل ناطق وصي<sup>١</sup> يخلفه موفق مرضي<sup>٢</sup>  
مبيناً نأويل ما أتى به من سنة الله ومن كتابه  
ثم يقيم بعاده أئمه مطهرين ينشرون الحكمة (١)

ويقول ابن الفارض في التائية الشهيرة :

وأوضح بالتأويل ما كان مشكلاً على<sup>٣</sup> بعالم ناله بالوصية (٢)

والشيعة يتفقون مع أهل السنة في ضرورة وجود شخص ليقوم بشئون الأمة بعد وفاة الرسول ، وأهل هذا هو كل ما يتفقون فيه مع السنيين في هذا الموضوع ، وفيما عدا ذلك ، أى في مسألة تعيين الإمام ، والشروط التي يجب أن تتوفر فيه ، والسلطات الممنولة إليه ، نجد لهم آراءهم الخاصة التي نوردتها فيما يلي متبعين نفس الترتيب السابق :

الإمام ضروري جداً للبشر ، ولا بد لصلاحية العالم من وجود إمام به (٣) ، ويقول الكليني (٤) إن أئمة الإسلام ثلاثة : الصلاة والزكاة والإمامة .

(١) مخطوط ملك الأستاذ عباس العزاري المحامي ببغداد أطلعني عليه .

(٢) ديوان ابن الفارض .

(٣) القاضي النعمان : دعائم الإسلام : مخطوط ، الورقة رقم ٤ ب

(٤) أصول الكافي : مخطوط ورقة ١٧٤ .

هذا فيما يتعاق بضرورة الإمام ، أما عن تعيينه فقد ذكر علماء الشيعة أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الناس ، ويتعين القائم بتعيينهم ، بل هي ركن الدين ، وقاعدة الإسلام ، ومن هنا فقد كفى الله الناس مشقة ذلك العمل وعين لهم عليا ، وكان تعيينه في مواضع تعريضا ، وفي مواضع تصريحاً ، أما تعريضاته فمثل أن الرسول بعث أبا بكر ليقرأ سورة « براءة » على الناس في المشهد ، ثم عاد وبعث بعده عليا ليكون هو القارئ عليهم والمبلغ عنه إليهم ، وقال : نزل على جبريل فقال يبلغه رجل منك أو قال من قومك . وهو يدل على تقديمه عليا عليه السلام ، ومثل أنه كان يؤمّسّر على أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة في البعوث ، فقد أمّر عليهما عمرو بن العاص في بعث ، وأسامة ابن زيد في بعث ، وما أمّر علي على أحداً قط (١) وأما تصريحاته فأهمها حادثة غدير خم ، فقد روي أن الله طلب من رسوله أن يبلغ الناس بتعيين علي خلفاً له . وكان ذلك بالآية الكريمة « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس » (٢) ومعناها أمر الرسول بأن يصرح للمسلمين بأن الله اختار علياً ليتولى أمور الناس بعده دون أن يخشى أن يتهمه المسلمون بمناصرة ابن عمه أو اختيار صغير سن . من بينهم ، ووعد من الله بأنه سيؤيد الرسول في هذا الموضوع وبقية تحامل من يتحامل أو بنفس علي على هذا التعيين (٣) وإجابة لهذه الآية فإن الرسول حينما وصل غدير خم وهو عائد من حجة الوداع أمر بدوحات فقمّمتن له ( أو بدرجات فقمّمتن ) ونادى : الصلاة جامعة . فاجتمع الناس ، وأخذ بيد علي فأقامه إلى جانبه وقال : أيها الناس اعلّموا أن عليا مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، وهو وليكم

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ج ١ ص ٢١٧

(٢) سورة المائدة الآية ٦٧

(٣) القاضي النعمان : أساس التأويل الباطن مخطوطة ورقة ١٧٣ ا و ب

بعدي ، فمن كنت مولاه فعلي مولاه ، ومن كنت وليه فعلي وليه وأميره ،  
ثم رفع الرسول يديه حتى روى بياض إبطيه وقال : اللهم وال من والاه ،  
وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، وأدر الحق  
معه حيث دار (١) . وبتمام هذا العمل نزل قوله تعالى « اليوم أكملت لكم  
دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » (٢) فكان تعيين  
عليٍّ إماماً لدين الإسلام .

أما مسألة تعيين الأئمة بعد ذلك فقد كانت بأن يعين كل إمام خليفته ، فعين  
عليٌّ الحسن وعين الحسن الحسين ، وبقيت الإمامة بعد ذلك في نسل الحسين  
تنتقل من واحد إلى آخر استناداً إلى ما يرويه الشيعة منسوبة إلى الرسول  
من أنه قال : يا عليُّ أنت الإمام والخليفة بعدي ، حربك حربى وسامك  
سامى ، وأنت أبو سبطين وزوج ابنتي ، من ذريتك الأئمة المطهرون (٣) .

ومما يرتبط بهذا أن الشيعة لا يجوزون خلع الإمام بعد انعقاد الإمامة ،  
ويجوزون أن يحتجب الإمام حيناً ويتولى بدله حاكم ظاهر (٤) .

وعلى هذا فإن أهم شروط الإمام عند الإسماعيلية والاثني عشرية أن  
يكون من نسل علي من زوجته فاطمة ، وأن يكون معيناً من قبل  
سابقه ، أما الزيدية فيوافقون الإسماعيلية والاثني عشرية في أن الإمام يجب  
أن يكون من نسل علي من زوجته فاطمة ولكنهم يشترطون أن يخرج  
مطالباً بالإمامة ، كما يشترطون أن يكون عالماً زاهداً شجاعاً سخياً .

(١) دعائم الإسلام ١٣ ب ، التأويل الباطن ١٨٩ .

(٢) سورة المائدة الآية الثالثة .

(٣) الموسوى : منتهى المراد إلى غاية الرشاد مخطوط ورقة ١٧ أ

(٤) المقادير : الديمقراطية في الإسلام ص ٧١ .

ولا يقولون بالتعيين بل بالانتخاب ، ومن أجل هذا أجاز الريدية خلافة أبي بكر وعمر لعدم خروج علي<sup>ؓ</sup> خروجاً حاسماً يطالب بالخلافة دونهما ، وردّها الاسماعيلية والاثناعشرية (١) .

أما الكيسانية فقد وافقوا على أن يكون الإمام من نسل علي دون أن يرتبطوا بأن يكون من فاطمة ، وعلى ذلك قالوا بإمامة محمد بن الحنفية بعد الحسن والحسين (٢) .

أما سلطة الإمام عند الشيعة فأوسع بكثير من سلطة الخليفة عند أهل السنة فهي عندهم معصوم ، لا يرتكب الأخطاء ، ويوحى إليه عند الاقتضاء ، ويوثق به في تصريف شؤون الناس (٣) . وروى الشيعة عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : الأئمة يؤتيهم الله من مخزون علمه ما لا يؤتيه غيرهم ، وتعرض عليهم أعمال الناس ، وإذا أراد الإمام أن يعلم شيئاً أعلمه الله إياه ، وتدخل عليهم الملائكة وتأيتهم بالأخبار (٤) .

بقي أن نتساءل عن السر في الانحراف الكبير الذي ظهر في مذهب الشيعة ، والجواب أن كثيراً من الناس دخلوا الإسلام غير مقتنعين به ، وانضموا إلى الشيعة أو تظاهروا بالانضمام لهم ، وثاروا معهم في وجه الحكومات الإسلامية لإضعاف الإسلام ، واستطاعوا أن يدفعوا بمبادئ فاسدة إلى طوائف الشيعة (٥) وكانت القرابة من الرسول أهم ما عُنىوا به متأثرين بمذهب

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ج ١ ص ١٣٧ - ١٣٨ ،

(٢) ابن خلدون : المقدمة ١٣٨ - ١٣٩

(٣) الموسوي : المرجع السابق ١٥٩ و ب

(٤) منتهى المراد الورقة ٥٩ وما بعدها وأصول الكافي الورقة ٦٠ وما بعدها .

(٥) انظر ما كتبناه بإفاضة عن : « الشيعة ومدعو التشيع » في الجزء الثاني من موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية .

« الحق الإلهي المقدس » الذي كان شائعاً في بلاد الفرس وفي اليمن .  
ومن تأثرهم بالقراءة تأويلهم الآية الكريمة « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » (١) وادعائهم أن معناها أن يلتزم جميع المسلمين مودة أقرباء الرسول ، فالرسول يطلب ذلك من المسلمين كفاء ما هداهم ونقاهم من الظلمات إلى النور . وهذا التفسير بعيد عن الحق ، فقد روى البخاري أن عبد الله بن العباس سئل عن معنى هذه الآية ، ولكن سعيد بن جبير تعجل بالرد وقال : قربي آل محمد ، فقال ابن عباس : عجبت ، إن النبي لم يكن بطن من قريش إلا كان له بهم قرابة ، فمعنى الآية : « إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة » .

ومما يبطل رأى هؤلاء المتشيعين الذين فسروا القربى بأنها على وفاطمة والحسن والحسين ، أن سورة « الشورى » - وهذه إحدى آياتها - مكية نزلت قبل أن يتم زواج بين علي وفاطمة (٢) .

بقى أن نقول عن حادثة غدِير خُم إنها لا وجود لها في غير المصادر الشيعية ولو قد حصلت هذه الحادثة على هذا الوضع لكانت حديث الناس جميعاً ، فقد حضر آلاف من المسلمين حجة الوداع ، ولم يذكرها على كرم الله وجهه في حوارته مع الصحابة عقب البيعة لأبي بكر ، ولو قد حدثت فعلاً لكانت من أقوى أسلحته آنذاك ، وقد قال القلقشندي (٣) عنها : إنها بدعة . وأنكرها ابن أبي الحديد (٤)

(١) سورة الشورى الآية ٢٣ .

(٢) سعد حسن : المهدية في الإسلام ص ٥ - ٦ .

(٣) صحيح الأعشى ٣ ص ٢٠٧ .

(٤) مرجع نهج البلاغة ج ٢ ص ٥



وهو من علماء الشيعة، كما أنكرها ابن خلدون (١)، وابن كثير (٢) وغيرهم من الكتاب والمؤرخين .

وعلماء الشيعة في العصر الحديث الذين أتيحت لى فرصة اللقاء بهم في سوريا والعراق يردون كثيراً من الادعاءات التي أوردناها في الدراسة السابقة منسوبة للشيعة ، ويعترفون أنها دخيلة على المذهب الحقيقي .

ونحن ندورنا نوكد أن اتجاه جماهير العلماء والمفكرين المسلمين يرى أن المسامحين هم الذين يستشارون رئيسهم، وأن الشروط التي سبق أن أوردناها لا بد أن تتوفر فيه ، وعليه أن يلتزم بالشورى ، وأن يحكم في حدود السلطات المحددة له ، وبهذا فنحن نرفض اتجاهات الشيعة ، بل ربما جاز لى أن أوكد أن الشيعة الآن يتجهون إلى الاتجاهات التي نوئدها .

### الخوارج والمخلافة

بعض الخوارج لا يرون ضرورة للإمام أصلاً ، فالأصم يقول : لو تكاف الناس عن التظالم لاستغنوا عن الإمام (٣) . وحكى زرقان عن النجيدات أنهم يقولون ألا حاجة إلى إمام ، وأن على الناس أن يعملوا بكتاب الله سبحانه وتعالى فيما بينهم (٤) .

ونقول لهذين : ماذا لو انحرف الناس أو انحرف بعضهم ؟

إن ما ذهب إليه الأصم وزرقان أمر خيالى لا يثبت في دنيا الواقع ، وعلى هذا فيتحتم أن توجد للمسلمين حكومة إسلامية .

(١) المقدمة ص ١٣٨ - ٣٩ .

(٢) البداية والنهاية ج ٨ ر ٨ .

(٣) الأشمري : مقالات الإسلاميين ج ٢ ص ١٢٣ .

(٤) المرجع السابق ج ١ ص ١٨٩ - ١٩٠ .

أما باقى الخوارج فيرون ضرورة الإمام ، ويثبتون إمامة أبى بكر وعمر ، وينكرون إمامة عثمان فى وقت الأحداث التى أُنحِثت عليه ، ويقولون بإمامة على قبل أن يحكّم . وينكرون إمامته لما أجاب إلى التحكيم ، ويرون أن الإمامة فى قريش وغيرهم ، ولا يرون إمامة الجائر ويقولون بالخروج عليه (١) وفيما عدا ذلك لا تبعد آراؤهم عن آراء أهل السنة .

## الباب الرابع

### تكوين الحكومة الإسلامية والنزاعاتها



## تكوين الحكومة الإسلامية

تحدثنا فيما سبق عن اختيار الخليفة ، والخليفة هو رئيس الحكومة الإسلامية الجامعة لمصالح الدين والدنيا (١) ، ونريد أن نواصل كلامنا هنا لبيان طريقة تكوين الحكومة كلها .

وتوضح لنا الدراسات الإسلامية أن حق أو إلى الأمر أو أهل الحل والعقد هو اختيار الخليفة ( الرئيس ) فقط ، وليس لهم أن يختاروا شخصاً أو أشخاصاً غيره ليفرضوهم عليه ليتعاونوا معه مكونين الحكومة الإسلامية ، ولارئيس المختار وحده حق اختيار معاونيه ، ويملك أهل الحل والعقد الاعتراض على الاختيار أو إقراره ، فقد ثبت تاريخياً أن عمر بن الخطاب عزل خالد بن الوليد من قيادة جيش المسلمين في اليرموك عندما تولى الخلافة مع ما كان لخالد من مكان رفيع ، ولم يعترض أحد على عمر في هذا التصرف ، لأن التناسق لم يكن ممكناً بين الخليفة والقائد الذي كان يتولى مكانة عظمى تصغر أمامها مكانة وزير الدفاع في العهد الحاضر . ومن جهة أخرى كان الخلفاء في عهود الحكومات الإسلامية مستعدين لعزل أى وال : يشكو الناس منه أو لا يرضون عنه ، وكان عمر يسأل الحجاج عن كل وال : هل يزور المرضى ؟ هل يفتح بابه للقاصدين ؟ . فإذا قيل في أى سؤال : لا . عزّل ذلك الوالى . فأعوان الرئيس لابد أن ينالوا رضى الرئيس ورضى الشعب .

وعلى الرئيس أن يبذل جهداً كبيراً في اختيار مساعديه ، وكان عمر يعبد نفسه مشغولاً عن أخطاء مساعديه حتى بعد أن يحسن اختيارهم ، بل كان أحياناً إذا أراد أن يختار والياً ذكر الشروط التي يشترطها فيه وترك للحاضرين الاختيار (٢) .

(١) رشيد رضا : الخلافة ص ١٠ .

(٢) عباس العقاد : الديمقراطية في الإسلام ص ٧٩ .

وقد روى عن الرسول قوله : من وليّ من أمر المسلمين شيئاً فولّى رجلاً وهو يحدُّ من هو أصلح منه للمسلمين ، فقد خان الله ورسوله . وفي رواية : من قلّد رجلاً عملاً على عصابة وهو يحد في تلك العصابة أَرْضى منه فقد خان الله وخان رسوله وخان جماعة المسلمين .

وعندما وليّ أبو بكر يزيد بن أبي سفيان على الشام قال له : يا يزيد ، إن لك قرابة ، وإنى أخشى أن تؤثرهم بالإمارة ، وذلك أكثر ما أخاف عليك فقد قال الرسول صلوات الله عليه من ولي من أمر المسلمين شيئاً فأمّر عليهم أحداً محاباة فعليه لعنة الله (رواه الحاكم وأحمد) .

وعن مسئولية الرئيس في اختيار ولائه ، ومسئوليته في تتبع أحوالهم بعد الاختيار يقول الإمام عليّ كرم الله وجهه :

« على وليّ الأمر أن يختار للحكم بين الناس أفضل الرعية ممن لا تضيق به الأمور ، ولا يتمادى في الزلّة ، ولا يمتنع من الفتن (أي العود) إلى الحق إذا عرفه ، ولا تشرف نفسه على طمع ، ولا يكتفي بأدنى فهم دون أقصاه ، لا يزدهيه إطرأ . ولا يستميله لإغراء ، وينبغي أن يكون اختيارهم بالاختيار ، لا بالمحاباة والآثرة .

« وعليه أن يتفقد أعمالهم ، ويبعث العيون من أهل الصدق والوفاء عليهم ، فإن تعاهدوا لأمرهم حدّوّه لهم (أحسّ لهم) على استعمال الأمانة والرفق بالرعية » (١) .

وفي هذا المجال يقول ابن تيمية (٢) :

يجب على وليّ الأمر أن يوليّ على كل عمل من أعمال المسلمين أصلح من يجده لهذا العمل ، لأنه من تأدية الأمانة في الآية التي نزلت في ولاة الأمور

(١) نهج البلاغة : ص ٣٣٩ - ٣٤٠ .

(٢) الحسبة في الإسلام ص ١٠ و ٤٣ .

وسى قوله تعالى « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها (١) » فإن عدل ولى الأمر عن الأحق والأصلح إلى غيره لأجل قرابة أو صداقة أو مذهب .. فقد خان الله ورسوله ، ودخل فيما نهى الله عنه فى قوله : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » (٢)

وأعوان الرئيس يقاتلون أو يكثرون حسب الأعمال ، ولا نتوقع طبعاً فى العصور الإسلامية الأولى التى وجّدت خلالها الحكومة الإسلامية أن نجد وزراء بنفس العدد والمسئوليات كما نرى الآن .

وأعوان الرئيس يتخذون ألقاباً تناسب أعمالهم ، وقد عرف المسلمون كلمة الوزارة منذ عهد الرسول ، وكان بعض المتصلين بالفرس - حيث يوجد هذا المنصب - يطلقون على أبى بكر : وزير محمد ، وعندما عُين القاضى أو قاضى القضاة أصبح يشغل منصباً يساوى إلى حد كبير ما يعرف الآن بوزير العدل ، وهناك من عين قائداً للجيش وهو منصب يساوى وزير الدفاع الآن ، وهناك من عين رئيساً للشرطة وهو منصب يساوى وزير الداخلية وهكذا .

تلك هى الحكومة الإسلامية وتلك طريقة تكوينها : رئيس يُختار بواسطة « أهل الحل والعقد » ويختار هذا الرئيس معاونيه على مسئولياته ، بحيث يقبل أهل الحل والعقد هذا الاختيار . فهذه المجموعة التى تتولى أمور الناس والتى تتكون على هذا النسق هى الحكومة الإسلامية .

---

(١) سورة النساء الآية ٧ .

(٢) سورة الانفال الآية ٢٧ .

## أسس مهمة حول السلطات الإسلامية

هناك أسس مهمة عرفها المسلمون تتصل بالسلطات الإسلامية ، وهذه الأسس هي :

أولاً -- عرف المسلمون بوضوح السلطات الثلاث التي نعرفها في العهد الحاضر ، وهي السلطة التنفيذية والسلطة التشريعية والسلطة القضائية ، بل عرفوا مبدأ الفصل بين هذه السلطات ، وقد مرّ بنا الحديث عن السلطة التنفيذية ممثلة في الحكومة الإسلامية ، والسلطة التشريعية ممثلة في أهل الحل والعقد ، ونضيف هنا السلطة القضائية التي أعطاها المسلمون من القوة والحصانة والرعاية مالا يتطلب مزيداً ، مما جعل القضاة يصدر عن أحكامهم أحياناً على الخلفاء وتنفيذ أحكامهم ، وقد مرّ بنا آنفاً حكم من هذا النوع (١) .

ومن النصوص التي لدينا للدلالة على الفصل بين السلطة القضائية والتنفيذية ما أورده الأستاذ العقاد في كتابه « الديمقراطية في الإسلام » قال : « وأخذ النظام الإسلامي بمبدأ الفصل بين السلطات فجعل للقاضي وظيفة غير وظيفة التنفيذ » وأورد الأستاذ العقاد اقتباساً من كتاب الذخيرة لأحمد بن إدريس جاء فيه « أن ولاية القضاء تناول الحكم ولا تناول تنفيذه ، وليس للقاضي السياسة العامة ، وليس له قسمة الغنائم ، ولا تفريق أموال بيت المال على المصالح ، وإقامه الحدود ، وترتيب الجيش ، وقتال البغاة » (٢) .

(١) انظر ص ٨٨ .

(٢) الديمقراطية في الإسلام ص ١١٦ .



ثانيا - من المبادئ التي اهتم بها المسلمون أن الحاكم وأهله وأعوانه ( الوزراء والولاة والقضاة ) . ليس لهم أن يدخلوا الصفقات العامة بائعين أو مشترين ، روى أن عاملا لعمر بن الخطاب اسمه الحارث بن كعب ابن وهب ظهر عليه الثراء ، فسأله عمر عن مصدر ثرائه فأجاب : خرجت بنفقة معي فتجرت فيها . فقال عمر : أما والله ما بعثناكم لتتجروا . وأخذ منه ما حصل عليه من ربح (١) .

وقد نص البيان الشامل الذي أخرجه عمر بن عبد العزيز عقب توليته الخلافة فيما يتعلق بهذا الموضوع على ما يلي . ولا يحلُ لعامل تجارة في سلطانه الذي هو عليه ، فإن الأمير متى يتجسس يتأثر ويصيب أموراً فيها عنيت وإن حرص على ألا يفعل . ومما أثر عنه قوله : تجارة الولاة مفسدة وللرعية مهلكة (٢) .

وقد عقد ابن خلدون (٣) فصلا عن أن « تجارة السلطان مضره بالرعايا » ذكر فيه أن دخول السلطان ميدان التجارة يضر بالرعايا وينافي الإسلام ، فإن أعوان السلطان قد يشترون لحسابه الواردات الخارجية ثم يضعون لها ما يشاءون من أسعار لضمان ربح كبير للسلطان ، ثم إن تجارة السلطان لا تخضع للمكوس والضرائب التي تخضع لها تجارات الآخرين وفي هذا ظلم على هؤلاء التجار وعلى الرعية .

وروى عن البخاري أنه قال : ما اشترت منذ وليت من أحد بدرهم ، ولا بعث أحد شيئا . فسئل عن الورق والخبر فقال : كنت أمر إنساناً فيشتري لي (٤) .

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد ١ ج ص ٥٤

(٢) اقرأ البيان كله في ابن عبد الحكم ص ٩٣ - ١٠٠

(٣) المقدمة ص ١٩٧ ، ١٩٩

(٤) النووي : تهذيب الأسماء القسم الأول ج ١ ص ٦٨

وكما حرمت التجارة حرم ما في معناها مما يجلب ربحاً للوالى بسبب  
لايته كالمواجرة والمساقاة والمزارعة (١) .

أما عن أهل الحاكم فإننا نقابل تصرفاً دقيقاً قام به عمر بن الخطاب ،  
لقد كان شديداً على أهله حتى لا ينحرفوا ، وحتى لا يأخذوا من صلتهم  
به وسيلة للانحراف ، ويروى أنه كان إذا أصدر قانوناً أسرع فجمع أهله  
وقال لهم : إني نهيت الناس عن كذا وكذا ، وإن الناس ينظرون إليكم ،  
فإن هبتم القانون هابوه ، وإن أهملتكم القانون أهملوه ، وإني والله إن رأيت  
أحدكم وقع في الخطأ لأضاعفن عذابه ؛ فمن شاء منكم أن يحمى نفسه  
فليحمها من الله ومنى ، ومن لم يتصن نفسه قومناه بقسوة حتى يكون عبرة  
للمن يعتبر .

وذلك نموذج طيب ينبغى أن يحتذى ، فقد رأينا في حياتنا المعاصرة  
أهل الحاكم ينظرون للدولة كأنهم ينظرون إلى ضيعة يمتلكونها وينهبون  
خيراتها ، ولأنهم هذا الانحراف عليهم وعلى الحاكم الذى استغل أهله اسمه  
فعاثوا فساداً في الأرض ، وسجلوا على أنفسهم وعلى قريتهم أقسى اللعنات  
من الله ومن الناس .

ثالثاً - من أهم المحرمات على الرؤساء والولاة قبول الهدايا والرشاوى ،  
وقد اتخذت الهدايا والرشاوى وسائل للإضرار بالمصالح العامة في كثير من  
الأحوال ، فإذا قبل رئيس هدية من فرد أو من دولة أخرى ، فلها في الحق رشوة  
في ثوب هدية ، وهو بقبولها سيتيح للفرد أو الدولة تيسيرات تضر بالشعب ،  
ولهذا أعلن الرسول قوله : هدايا العمال غلول أى خيانة تدخل في نطاق  
قوله تعالى « وما كان لنبي أن يغل » ، ومن يغل يغل ، يأت بما غل يوم القيامة ،  
ثم توفى كل نفس ما كسبت » (٢) .

(١) ابن تيمية : السياسة الشرعية ص ٤٦ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٦١

وقد وضح الرسول أن الهدايا للعمال أو الولاة يقصد بها شيء من ورأئها ، فقد استعمل عليه السلام رجلا من الأزد على الصدقة فلما عاد وأخذ يقدم ما جمعه من مال للرسول ، احتجز بعضه وقال هذا أهدى لي : فقال الرسول : ما بال الرجل نستعمله على العمل مما ولانا الله فيقول : هذا لكم وهذا أهدي إليّ ، فهلا جلس في بيت أبيه أو بيت أمه فينظر أيسهدي إليه أم لا (١) .

وروى عن الرسول كذلك قوله : من استعملناه على عمل ففرقناه رزقاً ، فما أخذ بعد ذلك فهو غلول .

وروى أن رجلاً أتى عمر بن عبد العزيز بتفاحات فأبى أن يقبلها ، فقيل له : قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ، فقال عمر : هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم هدية ، وهي لنا رشوة (٢) .

رابعا - عرف المسلمون كذلك السمو بأهل الحل والعقد عن الوظائف وولاية الأعمال حتى يتم فصلهم عن السلطة التنفيذية ، وحتى لا يكونوا خاضعين لها ، ولما سئل عمر - لماذا لا يولى أهل الحل والعقد في عصره أعمالاً ، قال : أكره أن أدنسهم بالعمل .

خامساً - كان الاتجاه العام في صدر الإسلام أن من طلب العمل لا يُعطاه ، فإن طالب العمل يدل بذلك على حرصه على الانتفاع به ، وهذا الحرص يُضعف أهليته ، وقد روي أن رجلاً طلب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن يستعمله فقال له : إنا لا نستعمل على عملنا من يريده ، وروي كذلك أن عمر : أراد أن يستعمل رجلاً ، فبدر الرجل فطلب منه

(١) انظر السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٤٦

(٢) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ص ١٦٢

العمل ، فقال عمر : والله لقد كنت أردت لك لذلك ، ولكن من طاب  
هذا الأمر لم يُعَنَّ عليه (١) ، وقد أخذ عمر هذا التعليل من قول الرسول  
لعبد الرحمن بن سُمرة وقد طاب العمل : يا عبد الرحمن ، لا تسأل  
الامارة ، فلنك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها ، وإن أعطيتها عن  
مسألة وسكت إليها (٢)

ويعمم السيد رشيد رضا العمل فيجعله يبدأ من الخلافة فما دونها ،  
وهو يقول في ذلك : إن طلاب الولايات ولا سيما أعلاها وهي الإمامة  
هم محبو السلطة للعظمة والتمتع والتحكم في الناس ، وهم الذين يفسدون أمر  
الامة . وفيهم ورد الحديث « إن أخوتكم عندنا للعمل من يطلبه » (٣) .

ولكن إذا كان الطلب لمقدرة وكفاءة يراد بها خدمة الأمة فلا مانع من  
ذلك ، وقد سبق أن أوردنا كلام الماوردي الذي يبيح للقادرين أن يتقدموا  
لمنصب الولاية عندما يخلو هذا المنصب .

خامسا - عرف الفكر الإسلامي أن قلة مرتب العامل قد تدفعه إلى  
الشطط ، ولذلك اتجه المفكرون المسلمون إلى إعطاء العامل مرتباً فيه نوع  
من السخاء ، حتى يرتفع بذلك عن الشبهات وفي ذلك يقول الإمام علي :

إن علي ولي الأمر أن يفسح لواليه في البذل لتزول بذلك علتته وتقل معه  
حاجته إلى الناس ، ويخاطب الإمام علي الأمر بقوله : أسبغ على ولايتك  
الأرزاق ، فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم ، وغنى لهم عن تناول  
ما تحت أيديهم ، وحجة عليهم إن خالفوا أمرك أو نقضوا الأمانة (٤)

(١) ابن عمر . - فقد الفريد ج ١ ص ٢٤ .

(٢) رواء البخاري .

(٣) الخلافة ص ٣٥ .

(٤) نهج البلاغة : ٣٤ .

ويرى بعض المفكرين أن تفاوت الكفاءات يستلزم التفاوت في العطاء تشجيعاً لقوى الإنتاج ، وتقديراً لأصحاب المواهب الممتازة (١) .

وسنرى عند الكلام عن بيت المال أن عمر بن الخطاب زاد في مرتب معاوية بالشام إذ كانت مكانة معاوية بالشام تستدعي مظهراً عالياً وتكاليف مرتفعة .

### عمل الحكومة الإسلامية

يحمل خصائص الحكومة الإسلامية أنها تعمل لخدمة الشعب الذي اختارها، وأنها تسير بالجماعة نحو الرفاهية والتقدم، فالتاريخ يؤكد لنا أن كل من حكموا المسلمين حكماً إسلامياً بدءوا هذا الحكم أغنياء وتركوه فقراء ، وعرفوا قبله راحة البدن والمتع المباحة ، فلما أسند لهم هذا العمل بعدوا عن المتع ولم يعرفوا طعم الراحة، وسخروا كل قدراتهم لخدمة الشعب وإسعاده وحسبك أن تستعرض حياة الرسول وأبي بكر وعمر بن الخطاب وعمر ابن عبد العزيز لترى صوراً رائعة للحكومات الإسلامية .

ولا يعرف الإسلام الفوارق بين الحاكم والمحكوم ، ويبني الصلة بينهما على أن يهاب المحكوم الحاكم ويحمله ، وعلى أن يتواضع الحاكم للمحكوم ويسوى نفسه به . روى أن الرسول كان في سفر فأمر أصحابه أن يعدوا شاة للطعام ، قال أحدهم : يا رسول الله على ذبحها ، وقال آخر : على سلقها ، وقال ثالث : على طبخها . قال الرسول : وعلى جمع الخطب ، قالوا : يا رسول الله ، نكفيناك العمل قال : علمت أنكم تكفوني ولكني أكره أن أتميز عليكم ، وإن الله سبحانه وتعالى يكره من عبده أن يراه

(١) الشيخ عبد الرحمن تاج : السيادة الشرعية ص ١٤٩ والدكتور فتحي الدريبي : الحق ومبدأ سلطان الدولة في تقييده ص ١٠٨ .

متميزاً بين أصحابه ، وكان الرسول يحفر الخندق مع المسلمين في غزوة الأحزاب .

وقد وضع عمر مقياس ذلك عندما سأله أصحابه عن شرطه في الوالى الذى يريده فقال : إذا كان من القوم وليس أميرهم ، كان كأنه أميرهم (لهيبته ووقاره) وإذا كان أميرهم كان كأنه رجل منهم (لبساطته وتعاونته) .

وروى الفضل بن عميرة أن الأحنف بن قيس قدم على عمر بن الخطاب في وفد من العراق في يوم صائف شديد الحر فوجده يخدم لابل الصدقة ، فقال عمر يا أحنف ، دع ثيابك وهلم فأعن أمير المؤمنين . فقال رجل من الحاضرين : يا أمير المؤمنين : هلا تأمر أحد العبيد ليكيفيك هذا ؟ فأجاب عمر يا ابن أم هذا : وأى عبد للمسلمين أعبدت منى ومن الأحنف ؟ إنه من ولى أمر المسلمين ، يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيده من النصيحة وأداء الأمانة

فلذا أحس الرئيس بالجلال والعظمة ، فإن الإمام على كرم الله وجهه يصرخ فيه قائلاً : « وإذا أحدث لك ما أنت فيه من سلطان أهبة وعُجباً . فانظر إلى عظم ملك الله فوقك ، فإن ذلك يُطامنُ جماحك ، ويكف عنك من غربك (حدثك) ، وإياك ومساماة الله في عظمتيه ، والتشبه به في جبروته ، فإن الله يذل كل جبار ، ويهين كل مختال » (١) .

وعندما أحس عمر بن الخطاب مرة بالغرور أسرع فعاقب نفسه أقسى عقاب ، يروى أنه فاجأ المسلمين مرة بصعود المنبر وقال : أيها الناس ، لقد رأيتنى وأنا أرى الغنى لحالات لى من<sup>١</sup> بنى مخزوم نظير قبضة من تمر أو من زبيب ، ودهش الناس لهذا التصرف من الخليفة ، فسأله عبد الرحمن

ابن عوف : لهاذا أردت بذلك يا أمير المؤمنين ؟ فأجاب : إحساس بلحظة غرور فأردت أن أعيد نفسي إلى مكانها .

ذلك هو مجمل القول في مكانة الحاكم المسلم وخصائص الحكومة الإسلامية ، إحساس بالمسؤولية ، وأن يعمل الحاكم للشعب لانفسه ، مع وقار عندما تدعو الحاجة للوقار ، وبساطة عندما تدعو الحاجة لها ، ثم عمل دائب للنهوض بالمسؤولية على أحسن وجه ممكن ، وفي سيرة أبي بكر وعمر ابن الخطاب صور أشبه بالقصص منها بالواقع ، فعمر مثلاً لا يكتفى بأن يبعث للمحتاج بما يفى بحاجته ، بل يحمله هو ، فإذا حاول أحد أصحابه أن يحمله عنه وكرر إلحاحه في ذلك نهره عمر وصاح به : أنت تحمل عني وزرى يوم القيامة ؟ لا أم لك ، احمله على .

ويحدد أبو مسلم الخولاني وهو أحد التابعين الولاية بأنها إجارة . فقد روى أنه دخل على معاوية فقال له : السلام عليك أيها الأمير ، إنما أنت أجير استأجرك رب هذه الغنم ، فإن أنت هنتأت جرباها ، وداويت مرضها ، وحبست أولاها على آخرها وفاك سيدك أجرك ، وإن لم تفعل عاقبك سيدك . وقال أبو بكر عندما فرضوا له شيئاً من بيت المال يعيش به : ويحترف أبو بكر للمسلمين (١) .

فإذا أردنا أن نتكلم قليلاً عن تفصيل عمل الحكومة الإسلامية ، قلنا إن على الحكومة الإسلامية أن تنفذ نظم الإسلام ، فللإسلام قوانين على الحكومة ألا تهملها بل أن تتبعها وأن توفق بينهما وبين الصالح العام ، وللإسلام نظم مالية على الحكومة أن تسير في هديها ، وللإسلام نظم سياسية على الحكومة أن تقتدى بها وتحكم في ضوئها وللإسلام أخلاق وروح على الحكومة أن تجعلها ميثاق العمل والتعاون . وعلى الحكومة كذلك ضمان الأمن في الداخل وحماية الدولة من أى اعتداء خارجي .

وليس من عمل الحكومة أن تتحسس أفكار الناس وأن تحاول السيطرة على عقولهم ، وأن تحاسبهم على معتقداتهم مادامت هذه المعتقدات وتلك الأفكار لا تنقلب إلى عمل يضر بكيان الدولة مادياً أو أدبياً ، فإذا انقلبت الفكرة السيئة إلى عمل كان ذلك تجاوزاً لحرية الرأي وأصبح عملاً ضاراً بالمجتمع يقع تحت سلطان الحكومة ، وعدم التجسس مأخوذ من الآية الكريمة « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ، إن بعض الظن إثم ، ولا تجسسوا ... » (١) .

وعلى هذا نجد أن الرسول يلوم بعنف أسامة بن زيد عندما قَتَلَ في غزوة جهينة رجلاً محارباً فارّاً نطق بالشهادة عندما أوشك أسامة أن يطعنه . قال الرسول صلى الله عليه وسلم : يا أسامة أقتلته بعد أن قال لا إله إلا الله ؟ قال أسامة : يا رسول الله إنما قالها متعوّذاً بها ( معتصماً بها من القتل لا معتقداً لها ) قال الرسول : أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم حقيقة ما به (٢) .

ويوصي الإمام عليّ بأن يُبْعِدَ الحاكم عن نفسه كل من يعرف بالتجسس ، ومحاولة التعرف على أسرار الناس ، وهو في ذلك يقول : وليكن أبعده رعيته منك وأشنأهم عندك ، أطلبهم لمعايب الناس ، فإن في الناس عيوباً الوالى أحقّ من سترها ، فلا تكشفن عما غاب عنك منها ، فإنما عليك تطهير ما ظهر لك ، والله يحكم على ما غاب عنك ، فاستر العورة ما استطعت بستر الله منك ما تحب ستره (٣) .

(١) سورة الحجرات الآية ١٢ .

(٢) ابن حزم : المحلى ج ٧ ص ٣١٦ - ٣١٧ .

(٣) نهج البلاغة ص ٣٣٥ .



ومثل ذلك ما روى أن رجلاً رأى الرسول وهو يعطى الموائفة قلوبهم ويجزل العطاء ، فقال يا رسول الله ، اتق الله . قال الرسول : . ويلك . أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله؟ ثم مشى الرجل فقال عمر بن الخطاب : يا رسول الله : إيدن لى أضرب عنقه . قال الرسول : لا تفعل ، لعله أن يكون يصلى قال عمر : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس بقلبه . قال الرسول : إنى لم أؤمر أن أنقب فى قلوب الناس ولا أشق بطونهم .

وينجوز للحاكم - كما قال الماوردى - أن يتجسس على شخص إذا وجدت أماره ودلائل على أنه يتجه لارتكاب منكر كالسرقة والقتل ، ويقوم المحتسب بذلك ، ضماناً لسلامة الدين وسلامة الناس .

ويجب على الحكومة الإسلامية أن تستشير المساميين كما سبق ، وتتنوع الاستشارة حسب الموضوع ، ومن المعلوم أن الإجماع عند المسلمين إجماعان : خاص وعام ، فالخاص هو إجماع أصحاب رأى فى العلم والشرية وذوى الحل والعقد من القادة والرؤساء ، والعام هو إجماع الخاصة والعامة والعلماء والجهلاء . وإجماع الخاصة مطلوب فى السيادة التشريعية ، وإجماع الخاصة والعامة مطلوب فى السيادة السياسية ، فإن لم يكن إجماع فالافتقار القريب منه أولى بالاتباع (١) .

والحاكم المسلم يجب عليه ألا يستبد بأمر المسلمين ، وألا يقطع وحده برأى فى شأن منهم ، ولا أن يعقد معاهدة تلزم المسلمين بأى التزام دون مشورتهم وأخذ آرائهم ، فإن فعل كان للأمة حق إلغاء كل ما استبد به من دونهم ، وتمزيق كل معاهدة لم يكن لهم رأى فيها (٢) . وقد مر بنا أن الأنصار مزقوا معاهدة أعدها الرسول دون استشارتهم .

(١) الأستاذ عباس العقاد : الديمقراطية فى الإسلام ص ٦٦ .

(٢) الأستاذ الشيخ شلتوت : من توجهات الإسلام ص ٣٠ .

ويقول الإمام على بن أبي طالب رضى الله عنه محدداً موقفه من الناس بقوله : «ألا إن لكم عندي ألا أحتجز دونكم سرّاً إلا في حرب ، ولا أطوى دونكم أمراً إلا في حكم » (١) فالإمام على تحدّد التزاماته تجاه المسلمين ، فليس هناك سرٌّ عليهم إلا في خطط الحرب لأنها خدعة ، وليس هناك أمرٌ لا يشاورهم فيه ، إلا إذا كان فيه حكم صريح من الكتاب أو السنة .

وحديث الرسول واضح الدلالة على غموم مسئولية الخليفة ، قال صلى الله عليه وسلم «الإمام راع وهو مسئول عن رعيته» . وفي نيل الأوطار عن عائشة قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم من ولى من أمر أمّتى شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه ، ومن ولى من أمر أمّتى شيئاً فرفق بهم فارفق به (٢) .

وقد عدد الإمام المساوردى - على طريقته - واجبات الخليفة ، ونحن نقترح منه بعض ما أورده ، قال (٣) : والذى يلزم الخليفة من الأمور العامة عشرة أشياء :

١ - حفظ الدين على أصوله المستقرة ، وبما أجمع عليه سلف الأمة ، فإن نجم مبتدع أو زاغ ذو شبهة عنه أو ضح له الحجة وبين له الصواب ، وأخذ بما يلزمه من الحقوق والحدود ليكون الدين محروساً من خلل ، والأمة ممنوعة من زلل .

٢ - تنفيذ الأحكام بين المتشاجرين ، وقطع الخصام بين المتنازعين .

٤ - حماية البيضة ليتصرف الناس في المعاش وينتشروا في الأسفار آمنين من تغرير بنفس أو مال .

(١) نهج البلاغة : كتابه إلى أمرائه على الجنود .

(٢) الشوكاني : نيل الأوطار ج ٧ ص ٣٠ .

(٣) الأحكام السلطانية ص ٥٥ وما بعدها

- ٤ — تحصين الثغور بالعدّة المانعة والقوة الدافعة حتى لا تظهر الأعداء بغيرّة ينتهكون فيها محرماً ، أو يسفكون فيها دمّاً لمسلم أو معاهد .
- ٥ — الدعوة إلى الإسلام وجهاد المعاندين المعتدين .
- ٦ — جباية الصدقات على ما أوجبه الشرع نصّاً واجتهاداً من غير خوف ولا عسف .

- ٧ — تقدير العطايا دون سرف ولا تقتير .
- ٨ — استكفاء الأمناء وتقليد النصحاء .
- ٩ — إقامة الحدود لتصان محارم الله .
- ١٠ — أن يباشر بنفسه مشاركة الأمور وتصفح الأحوال .

أما حقوق الحاكم فهي الطاعة التي لا تسقط عن الناس إلا إذا أمر الحاكم بمعصية وخالف الشريعة ، وقد جاء في الحديث «السمع والطاعة للإمام على المرء . فيما أحب أو كره ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أُمرَ بمعصية فلا سمع ولا طاعة» .

ويقول المساوردي (١) : وإذا قام الإمام بما ذكرناه من حقوق الأمة فقد أدّى حق الله تعالى فيما لهم وعليهم ، ووجب له عليهم حقان : الطاعة والنصرة ما لم يتغير حاله .



## الباب الخامس

عزل الحكومة الإسلامية : أسبابه وطرقه

الحكومة الإسلامية بين الحكومات المعروفة



## عزل الحكومة الإسلامية أسبابه وطرقه

تُعزل الحكومة الإسلامية كلها بعزل رئيسها، ونقصد بالحكومة الإسلامية الأعضاء الذين يكملون مع الرئيس (الخليفة) الإدارة العليا للدولة ، وهم من نسميهم الوزراء الآن ، أما باقي الموظفين الذين عينهم الخليفة كالقضاة والمدرسين فلا يعزلون بعزله ، لأنه ولاهم باسم الأمة ، أما الوزراء فقد ولاهم استكمالاً لذاته أي ليروا معه ما كان يازمه هو أن يراه ، فيعزل معه من ولاهم بسلطانه ، ولا يعزل معه من ولاهم بسلطان الأمة (١) [أ]

ومن القواعد المقررة أن من يعطى السلطة يستطيع أن يسحبها ، وأهل الحل والعقد هم الذين اختاروا الخليفة ، وهم — باسم الشعب — أصحاب السلطة الأصلية ، وقد اختاروا الخليفة لأسباب رأوها ، ومن حقهم أن يعزلوه وأن يسحبوا منه السلطة إذا رأوا أن المصاحبة في ذلك ، ونسوق فيما يلي، شواهد ونصوصاً على جواز عزل الخليفة :

قال صلى الله عليه وسلم :

— السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة .

— سيكون عايكم أمراء يأمرؤ نكم بما لا تعرفون ، ويفعلون ما تنكرون فليس لأولئك عليكم طاعة .

وقال أبو بكر : أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم .

---

( ١ ) انظر « من توجيهات الإسلام » للأستاذ الشيخ شلتوت ص ٥٣٢

ويروى أن عمر صعد المنبر يندب الناس للجهاد ، فقام رجل وقال :  
لا سمعاً ولا طاعة ، فسأله عمر : لماذا ؟ قال الرجل : لقد كان لك في قسم  
البرود برد واحد ، وأراه عليك الآن قميصاً كاملاً وأنت رجل طويل .  
قال عمر لابنه عبد الله : أجبه يا عبد الله . قال عبد الله : لقد أعطيت أبي  
من بردى ما يكمل به قميصه . قال الرجل : أما الآن فالسمع والطاعة .  
وقد أوردنا هذه القصة من قبل .<sup>(١)</sup>

ويقول إمام الحرمين (١) : إن الإمام إذا جاز وظهر ظلمه وغشمه ،  
ولم يترعوا لاجر عن سوء صنيعه ، فلاهل الحل والعقد التواطؤ على ردعه  
ولو بشهر السلاح ونصب الحروب .

وفي متن المواقف للعصدي : وللأمة خلع الإمام وعزله بسبب يوجبها ،  
وإن خيف أن يؤدي ذلك إلى الفتنة احتمل أدنى المضرتين (٢) .

ويقول الشيخ محمد بن حنيت (٣) مفتي الديار المصرية سابقاً : إن كتب  
الكلام كلها مطبقة متفقة على أن الخليفة أو الإمام هو وكيل الأمة ، وأنهم هم  
الذين يولونه تلك السلطة ، وأنهم يملكون خلعهم وعزله .

وإذا كان لأولى الأمر عزل الحكومة لعجزها أو فسادها ، فلماذا نسأل  
الأسئلة التالية :

متى تُعزل الحكومة عاجزة ؟

متى تُعزل الحكومة فاسدة ؟

كيف يتم العزل ؟

(١) شرح المقاصد ج ٢ ص ٢٧٢

(٢) بقلا عن الإمامة للسيد رشيد رضا ص ١٤

(٣) حقيقته الإسلام وأصول الحكم ص ١٧



نحب أن نؤكد أولاً أن الأخطاء اليسيرة لا يمكن أن تكون سبباً في التفكير في عزل الحكومة ، فالعصمة لله وحده ، ومركز الإمام أو مركز الحاكم أعز شأناً من أن نهزّه من حين إلى آخر بسبب الهفوات التي ليست بذات خطر على كيان الأمة ، وقد أحطنا هذا المنصب بهذا الاهتمام وارتفعنا به عن التحدى ، لأنه كما يقول الأستاذ العقاد « المنصب الذي تتعلق به حماية الدولة وحقوق الأمة » (١) .

فلجلال هذا المنصب ليس من أجل شاغله ، بل من أجل التوقيف اللازم لمنصب إذا عزّ عزّ المسلمون ، وإذا ذل ذل المسلمون وكانوا عرضة لهجوم الأعداء وعريضة الضالين .

ومن أجل هذا اهتم الفكر الإسلامى الذى أباح العزل ألا يكون ذلك إلا لضرورة قصوى ، روى أن عبادة بن الصامت قال « بايعنا رسول الله على السمع والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره ، وعلى ألا ننازع الأمر أهله ، وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخاف فى الله لومة لائم » ويروى أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال « لا تنازعوا الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً » .

وقال الرسول كذلك « من رأى من أميره شيثاً يكرهه فليصبر ، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت ، إلا مات ميتة جاهلية » .

ولذا فما هى الأمور التى توجب عزل الإمام ؟ أو مرة أخرى : متى تعد الحكومة عاجزة ؟ ومتى تعد فاسدة ؟

فى الإجابة عن ذلك نقرر أن الأمور التى تستحق الحكومة أن تعزل بسببها ، لا يمكن أن نضعها فى إطار واحد ، لأنها تختلف باختلاف الظروف

والأحوال ، على أن هناك ضابطاً عاماً يمكن أن يشمل أهمها ، فمن المعروف أن أهم أعمال الحكومة هو اتباع النظم الإسلامية ، وضمان الأمن في الداخل وحراسة الوطن الإسلامي من أى اعتداء خارجي ،<sup>١</sup> فإذا ضعفت الحكومة عن احتمال ذلك العبء فهي عاجزة ، وإن كانت تستطيع ولكنها أهملت فهي فاسدة .

ويعطى الإمام الماوردى بعض التفاصيل عن الأمور التي يستحق بها الإمام العزل فيقول : والذي يتغير به حال الإمام فيخرج به عن الإمامة شيئان ، أحدهما جرح في عدالته ، والثاني نقص في بدنه<sup>٢</sup> ، فأما الجرح في عدالته فهو على ضربين : أحدهما ما تابع فيه الشهوة ، والثاني ما تعلق فيه بشبهة ، فأما الأول منهما فمتعلق بأفعال الجوارح وهو ارتكابه للمحظورات وإقدامه على المنكرات تحكما للشهوة وانقياداً للهوى ، فهذا فسق يمنع من انعقاد الإمامة ومن استدامتها ، فإذا طرأ على من انعقدت إمامته ، خرج منها فلو عاد إلى العدالة لم يعد إلى الإمامة إلا بعقد جديد . وأما الثاني منهما فمتعلق بالاعتقاد (١) .

ونعود فنقرر أن ما يخرج به الخليفة من الإمامة يتغير بتغير الزمن ولا يمكن أن يوضع في إطار واحد دقيق ، وكما أن اختيار الإمام كان من شأن أهل الحل والعقد فلنأخذ فنقرر أن قرار عدم صلاحيته يصدره أهل الحل والعقد أيضاً بعد دراستهم للظروف والأحوال الإمام .

وإذا ثبتت عدم صلاحية الإمام فكيف يتم عزله ؟

عندنا في ذلك نصوص صريحة صحيحة عن الرسول صلوات الله عليه ، هي :  
— الامام الجائر خير من الفتنة ، وكل لا خير فيه ، وفي بعض الشرائع .

(١) الاحكام السلطانية ص ١٤ وما بعدها

— إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما .

— من جاءكم وأمركم على واحد يريد أن يفرق من جماعتكم فاضربوا عنقه بالسيف كائننا من كان .

وجاء في مقالات الإسلاميين للأشعرى (١) أنه لا يجوز الخروج على السلطان الجائر إلا لجماعة لهم من القوة والمنعة ما يغلب على ظنهم معها أنها تكفي للنهوض وإزالة الجور .

ويقرر ابن تيمية أنه « قل من خرج على إمام ذي سلطان إلا كان ماتولد من فعله من الشر أعظم مما تولد من الخير » (٢) .

ويقول الإمام محمد عبده (٣) : والامام مطاع ما دام على المحجة ونهج الكتاب والسنة ، فإذا انحرف أقامه المسلمون ، وإذا اعوج قوموه بالنصيحة والإعذار إليه ، وإذا فارق الكتاب والسنة في عماله وجب عليهم أن يستبدلوا به غيره ، ما لم يكن في استبداله مفسدة تفوق المصلحة .

ومن هذه النصوص نستنتج الخطوط التالية التي تتبع عندما ينحرف الحاكم المسلم :

أولاً — ينصح الحاكم إذا انحرف ، فالدين النصيحة ، وقد ورد في الحديث قول الرسول « الدين النصيحة ، الدين النصيحة ، الدين النصيحة . قالوا : لمن يا رسول الله ؟ قال : لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » وسئل الرسول مرة : أى الجهاد أفضل ؟ فأجاب : كلمة حق عند سلطان جائر . وروى عنه صلى الله عليه وسلم قوله : إن الله يرضى لكم ثلاثة : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه أمركم .

(١) ج ٢ ص ١٤٠

(٢) المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٢٨٥

(٣) الإلزام والنصرانية ص ٦٦

ثانياً — على الحاكم عندما يحس بأنه عاجز أو فاسد أو مكروه أن يتنحى عن الحكم من تلقاء نفسه ، فقد ورد في الحديث : من أمّ قوماً وهم له كارهون لم تجزُ صلواته أذنيه . والمقصود بالإمامة ما يشمل الرياسة ، فليست الإمامة في الصلاة فقط . وقد كانت الإمامة في الصلاة من أهم ما يقوم به الحاكم أو الوالي وكان عمر يقول : إن للناس نَفْرة عن سلطانهم ، فأعوذ بالله أن تدركنى (١) .

ثالثاً — إذا لم يعزل الإمام بنفسه ولم تُخَفَّ الفتنة بعزله ، أصدر أهل الحل والعقد قراراً بعزله فيعزل في الحال ، أما عند خوف الفتنة فلا يعزل الامام ، ويرجأ عزله ليصلح أو لفتح فرصة يعزل فيها دون فتنة .

رابعاً — إذا لم يخضع الإمام لقرار أهل الحل والعقد كان على الناس أن يشوروا عليه وأن يخلعوه بالقوة عند أمن الفتنة ، وقد ورد عن الرسول قوله : إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده .

خامساً — في ضوء الفكر الحديث يلزم أن تكون مدة الإمام محددة بحيث لا يجد انتخابه إذا ظهر منه الانحراف كما سبق القول .

\* \* \*

كل هذا فيما يتعلق بعزل الحكومة الإسلامية بأمرها متركزة في الرئيس ، أما عزل عضو من أعضائها أى أحد مساعدى الرئيس لأمر مامن الأمور المشيئة فهو صريح سهل ، إذ أن للرئيس الحق في إعفاء أى فرد

من مساعديه من عمله لأى سبب يراه موجباً لذلك ، بل إن للرئيس - مع العزل - أن يحاسب هذا العضو على ما قصر فيه أو يحاكمه فيما اتهم بعمله ، وقد عرف المسلمون منذ مطلع الإسلام النظام المتبع الآن في كثير من الدول وهو نظام من أين لك هذا ؟ وتذكر المراجع التاريخية للخليفة طيب الذكر عمر بن الخطاب مواقف عديدة عزل فيها بعض ولاته وحاسبهم على غنى ظهر عليهم إثر ولايتهم ، ونورد هنا منها بعض النماذج :

يروى ابن عبد ربه أن عمر مر ببنيان يبنى يآجر وجص فقال : لمن هذا ؟ فقيل : لعاملك على البحرين أبى هريرة ، فاستدعاه وقال له : استعملتلك على البحرين وأنت بلانعين فمن أين لك هذا المسال ؟ فأجاب : كانت لنا أفراس تنابجت وعطايا تلاحمت . فلم يقنع عمر بردّه ، وحسب له راقبه وانهقص منه ما قدره لنفقاته ، وألزمه برد ما زاد من ثروته عن ذلك لبيت المسال ، وعزله .

وشاطر عمر سعد بن أبى وقاص ماله ، وكذلك شاطر عمرو بن العاص ، وعزل عتبة بن أبى سفيان عن الطائف وتلقاة في الطريق فأخذ ما معه من المال الزائد عما يمكن لمثله أن يملك .

واستدعى عمر أباً موسى الأشعرى عامله على البصرة ، وسأله عن ثرائه وماله ولكن أباً موسى استطاع أن يشرح لعمر حقيقة هذا الثراء ومصدره ، وكان مصدره أسلماً ، فأعادة عمر إلى عمله ، وقال له حسابك على الله (١) .

وهناك بعض الأذكىاء من العمال كانوا يُعْمِلُونَ الحياة ليظن عمر فيهم القناعة وخشونة العيش : يروى المبرد أن عمر استدعى بعض عماله فجاءوا وكان بينهم الربيع بن زياد الحارثي ، وكان بين الربيع هذا « ويرفأ » مولى عمر صلبة ، فسأل الربيع يرفأ : أى الهيئات أحب إلى أمير المؤمنين ؟ فأشار

(١) أنظر هذه النماذج وغيرها في العقد الفريد لابن عبد ربه ج ١ ص ٥٢ - ٥٨

عليه يرفأ بالخشونة . ولما حضر العمال بين يدي عمر في ملابسهم العادية حضر الربيع وهو يلبس ملابس خشنة زهيدة الثمن ، فلما رآهم عمر نظر إليهم فلم تأخذ عينه أحداً غير الربيع فاستدعاه إليه وسأله : كم ترتزق ؟ فأجاب : ألفا ، قال عمر : كثير ، فما تصنع به ؟ فأجاب : أتقوت منه شيئاً ، وأعود على أقارب لي . ، فما فضل ، فعلى فقراء المسلمين . قال عمر : لا بأس ، وحضر الطعام بعد ذلك وكان خشناً فعافه أكثر العمال وأكلوا منه بزهد ، ولكن الربيع كان قد تجوَّع له فأظهر الرغبة فيه حتى كأنه كان أحسن طعام حصل عليه . ورضى عمر عن الربيع فأقره على عمله وعزل الآخرين (١) .

## الحكومة الإسلامية

### بين الحكومات المعروفة

نورد فيما يلي مقارنة بين الحكومة الإسلامية وبين الحكومات في النظام الأخرى المعروفة كالحكومة الديكتاتورية والحكومة الديمقراطية ، والحكومة الشيوعية ، ولنبدأ حديثنا متسائلين :

هل الحكومة الإسلامية ديكتاتورية ؟

هل الحكومة الإسلامية ديمقراطية ؟

هل الحكومة الإسلامية ثيوقراطية ؟

إن الإجابة عن هذه الأسئلة ليست عسيرة بعد ما قدمنا من دراسات ، ويمكن القول دون أى تردد أن العناصر التي أوردتها الإسلام للحكومة الإسلامية ، والتي سقناها في هذا البحث ، تقودنا إلى نتيجة حاسمة ، هي أن النظام الإسلامي له طابعه الخاص ، وله مميزاته وخصائصه التي تجعله لا ينضوي تحت أى من النظم الأخرى لأية حكومة من الحكومات ، وسنسوق فيما يلي بياناً به شيء من التفصيل لهذا الإجمال .

### الإسلام والنظام الديكتاتوري :

ولعل أكثر النظم بعداً عن النظام الإسلامي هو النظام الديكتاتوري ، فعناصر النظام الإسلامي هي — كما سقناها آنفاً — حق الشعب في اختيار حاكميه وحقه في تقديمهم ، وواجب الشورى ، وحقه في عزلهم . وهذه العناصر لا يتيحها النظام الديكتاتوري .

## الإسلام والنظام الديمقراطي :

وتأتى بعد ذلك الحكومات الديمقراطية ، وهى - إن صحت فيها الديمقراطية - قريبة الشبه بالنظام الإسلامى ، فكلاهما يجعل الاختيار أساس قيام الحكومة ، ويحتم الشورى فى الحكم ، ويديح للشعب عزل الحكومة لو جدت ظروف تستدعى العزل. ولكن تبقى نقاط مهمة تفرق بين النظام الديمقراطى والنظام الإسلامى، وهذه النقاط هى :

١ - تضع الحكومة الديمقراطية للناس مقاييس الرذائل والفضائل ، ولكن الحكومة الإسلامية لا تضع هذه المقاييس ، بل إن الله سبحانه وتعالى هو الذى وضعها وعلى الناس اتباعها، وقد جعلت الديمقراطية الغربية الاستعمار فضيلة ، والتفرقة العنصرية فضيلة ، وجعلت العدالة مع الشعوب المستعمرة رذيلة وهكذا .

٢ - تشرع الحكومة الديمقراطية للناس فى مختلف الشؤون ، ولكن الحكومة الإسلامية ليس لها أن تشرع فيما شرع الله فيه ، فليس لها مثلاً أن تغير فى نظام الميراث الذى ورد به نص صريح ، ويكون تشريعها فيما لم يرد فيه نص دائراً فى نطاق التفكير الإسلامى العام .

٣ - يختار الشعب رئيسه فى النظام الديمقراطى غير مقيد بقيد ، ولكن الشعب فى الإسلام لا يجوز له أن يختار إلا من اجتمعت فيه شروط معينة سبق ذكرها .

هذا وقد عرفت الحكومات الديمقراطية نظم الوراثة فى الملك كما هو متبع حتى الآن فى إنجلترا وهولندا ، أما الإسلام فلا يعرف التوارث فى الحكم ، ويقول الدكتور مصطفى الحفناوى (١) إن الحكم الملكى

(١) فكرة الدولة فى الإسلام ص ١٩ (من منشورات الإدارة العامة للثقافة الإسلامية

بالأزهر) .



الوراثي في نظـر الاسلام يوشك أن يكون صورة من صور الوثنية ، ويتنافر كل التنافر مع أصول الحكم في الاسلام « وفكرة عدم التوارث في الحكم في الاسلام فكرة مُتَّفَق عليها ، ولكن ربط التوارث بالوثنية تصوير يُسأل عنه قلم هذا المؤلف ، وفي حديثنا عن ولاية العهد فيما بعد سنزید المسألة وضوحاً وبياناً .

### الإسلام والنظام الشيوقراطي :

بقى بعد ذلك الحديث عن الحكومة الشيوقراطية ، ويخيل لبعض الناس أن النظام الاسلامي نظام ثيوقراطي ، ومرجع هذه الشبهة أن كلا منهما له صلة بالدين ، ولكن الحقيقة أن الفرق بينهما شاسع ، لأن الشيوقراطية حكم رجال الدين الذين يدعون الصلة بالله وتلقى الوحي منه على مر الزمن ، ومن هنا لا يقبلون مناقشة أحد ، أما الحاكم المسلم فلا يتلقى وحياً من الله ويلزمه الشورى ويوضح Sir Thomas Arnold (١) هذا الفرق بقوله :

إن البابا مميز بسلطاته الروحية ، ووظائفه الدينية، وهو يقود أرواح الناس ، وليس شخصاً مسيحياً عادياً بل إن له سلطة دينية خاصة يستطيع بها أن يشرع ، وأن يغفر السيئات . أما الخليفة فلا يوحى إليه ، ولا يشرع ، وليس إلا منفذاً لأحكام الدين ، وإن سلطة تفسير الآيات القرآنية والأحاديث متروكة للعلماء ، وإن الامامة في الصلاة التي تعود الخليفة أن يتولاها كان من الممكن أن يقوم بها أقل فرد من المسلمين .

والبابا عند المسيحيين له ساطان إلهي فهو ينفرد بتلقى الشريعة عن الله،

وله حق الأثرة بالتشريع ، وله فى رقاب الناس حق الطاعة ، لا بالبيعة وما تقتضيه من العدل وحماية الخوزة بل بمقتضى الإيمان ، فليس للمسيحي ما دام مسيحياً أن يخالفه (١) .

أما تلقى الشريعة فى الإسلام فعن القرآن والحديث بدون توسط أحد من سلف أو خلف ما دام المسلم قد حصل على الوسائل الثقافية التى تؤهله للفهم ، فلن لم يكن قد حصل على هذه الوسائل فما عليه إلا أن يسأل العارفين بها من المسلمين ، وله أن يطالب المسئول بالدليل (٢) .

ويوضح الأستاذ عفيف طبارة (٣) الفرق بين الحكومتين بقوله : إن الحاكم فى الحكومة الشيوقراطية يستمد سلطته من الله ، وترجع جذور الشيوقراطية إلى الأفكار الدينية القديمة حيث كان رجال الدين والملوك يدعون لأنفسهم بأن سياستهم مستمدة من الله ، فيشرعون للناس قانوناً من أنفسهم حسب ماشاءت أهواؤهم ، وتبنّت المسيحية ذلك لأنه لم يكن فيها شىء من التشريع إلا مواظ خلقية مأثورة عن المسيح ، أما الدولة الإلهية الإسلامية فشتمل على التشريع المدنى والدينى الذى جاء به القرآن والنسب لا يستبد بالحكم به طبقة من رجال الدين بل يقوم على تنفيذه الشعب .

ولأهل الحل والعقد الحق فى عزل الخليفة ، ولا يملك أحد عزل البابا ، والبابا بيده النقض والإبرام والغفران والحرمان ، والخليفة ليس بيده شىء من ذلك ، ولا يخصه الدين فى فهم القرآن والعلم بالأحكام

---

(١) الإمام محمد عبده : الإسلام والمصرية ص ٦٧ وانظر كتاب ( المسيحية ) من سلسلة مقارنة الأديان للمؤلف

(٢) المرجع السابق ص ٦٤ - ٦٥

(٣) روح الدين الإسلامى ص ٢٢٠ و ٢٤٤

بمزنية ، بل هو وسائر طلاب الفهم سواء ، إنما يتفاضلون بصفاء العقل وكثرة الإصابة في الحكم .

وقد سبق أن ناقشنا إن الحكومة الإسلامية تستمد سلطانها من الشعب لا من الله ، وتتولى الحكم بإرادة الشعب ، ثم - وهذه نقطة هامة - إذا كانت الحكومة الإسلامية تتبع القوانين التي شرعها الله فليس ذلك لصلة الحكومة بالله ، وليس ذلك نوعاً من الكهانة ، ولكن المكلف بقوانين الله هم المسلمون جميعاً ، والشرع الذي شرعه الله للمسلمين يجب على كل مسلم أن يطبقه من تلقاء نفسه ، وأن يتهلئ به ، وقد اختارت جماعة المسلمين هذه الحكومة لتشرف على تعليم الناس هذا الشرع ولتشرف كذلك على تطبيقه وتحاسب على أهماله .

ثم إن الشرع الإسلامي ليس قيوداً للمسلمين وسلماً لحرياتهم ، ولكنه تنظيم لحياتهم ودعمٌ لحرياتهم ، وسياسة التشريع الإسلامي ترمى إلى إسعاد المسلمين وإعطاء كل ذي حق حقه ، وهي تضع الإطار العام ، وتترك للمسلمين أن يجتهدوا وأن يفكروا ويدبروا أمورهم في حدود ذلك الإطار العام ، وتلك الروح الإسلامية السامية ، فقد كان العالم ولا يزال الكثيرون منه يشكون من نظام الميراث ، وجاء الإسلام بنظام مثالي ضمن لكل حقه ، وتقدمت الفلاسفات ، وتطورت النظم ولكن نظام الميراث الإسلامي ظل يجذب الناس إليه حتى من غير المسلمين ، ومع أن هذا النظام دقيق مفصل فإنه لم يحرم العلماء قديماً وحديثاً أن يفكروا ويفسروا القرآن الكريم والأحاديث تفاسير تنقل نظام القسمة في الميراث من مفهوم إلى مفهوم ، ومن الأمثلة القديمة لذلك أن زيد بن ثابت كان يعطى الأم ثلث الباقي بعد نصيب الزوج أو الزوجة إذا اجتمع الأب والأم وأحد الزوجين ، مع أن الآية تقول : « ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد ، فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث » (١) .

(١) حورة النساء الآية ١١ .

أى أن القرآن يعطى الأم الثلث . ولكن زيد بن ثابت اجتهد فقرر لها ثلث الباقي . لأنه رأى أن نصيب الأم - بناء على هذه الآية - سيكون ضعيف نصيب الأب ، وذلك يخالف النظام الإسلامى العام الذى يجعل للذكر مثل حظ الأنثيين إذا تساوى الرجل والمرأة فى درجة القرابة من الميت وجهتها ، ولما سأل عبد الله بن عباس زيد بن ثابت : هل فى القرآن ثلث الباقي ؟ أجاب زيد : أنا أقول برأى وأنت تقول برأىك ، وأخذ أغلب الأئمة فيما بعد برأى زيد بن ثابت .

ومن الأمثلة الحديثة مسألة الأحفاد الذين مات أبوهم قبل جدهم ولهم أعمام يحجبونهم من الميراث ، فقد كان هؤلاء محجوبين بناء على المذاهب الأربعة . ثم كثرت الشكوى من حرمان هؤلاء الأحفاد مع تساويهم فى الدرجة مع أبناء أعمامهم الذين سيثول لهم الميراث ، وبذلك تكونت لجنة من العلماء فى مصر ، ودرست الموضوع ، وأطلعت على مذاهب إسلامية كثيرة ، واجتهدت للتوفيق بين النصوص وبين الصالح العام ، وانتهت إلى إعطاء هؤلاء الأحفاد نصيب أبيهم أو ثلث التركة ( الأقل من الاثنين ) متبعة فى ذلك نظام الوصبة الواجبة .

وإذا حدث ذلك فى الميراث فما أسهل أن يحدث مثله فى صور التشريع الأخرى ، لأن الميراث أكثر ألوان التشريع الإسلامى تحديداً وتفصيلاً .

وهناك مثال آخر يدل على مدى سلطة الحكومة الإسلامية فى الأحكام والاجتهاد ، فقد روى أن رجلاً فى عهد عمر كانت له قضية فجاء يعرضها على الخليفة فأرسله الخليفة إلى على وكان على يجلس للقضاء ، فذهب الرجل إلى على وعنده زيد بن ثابت وعرض قضيته ، فتشاور على وزيد وأصلاهما فى القضية حكماً ، فلما رأى عمر الرجل بعد ذلك سأله : ما صنعت ؟ قال : قضى على وزيد بكذا . قال عمر : لو كنت أنا لقضيت بكذا . قال : الرجل -- وقد وافقه رأى عمر -- :

فما يمنعك والأمر لك ؟ فأجاب عمر : إني أردك إلى رأيي وكيف لي أن أعرف أن رأيي أحسن من رأيهما ؟

والخلاصة أن الحكومة الإسلامية بعيدة كل البعد عن الحكومات الشيوعية ، فليس في يد الحاكم سلطان إلهي ، وليس هو إلا فرداً عادياً من المسلمين ، وله أن يجتهد في الأحكام كما يجتهد غيره من علماء المسلمين ، ثم إن الأحكام الإسلامية ليست إلا لتوجيه البشر إلى خيرهم ، وهي إطار عام ، وللعلماء عمل واسع عن طريق الاجتهاد في حدود ذلك الإطار كما سبق أن بينا هنا وعند الكلام عن عمل الحكومة ، ويقول الشهيد الأستاذ عبد القادر عودة : ونستطيع أن نقول في غير تجوز إن الإسلام ترك للبشر الحرية كاملة فيما يأخذون وما يدعون ولم يقيدهم إلا بأن تكون حياتهم قائمة على الفضائل حتى يحيوا حياة فاضلة تسودها العدالة والمساواة والحب والتضامن وغير ذلك من المبادئ الإنسانية العليا التي جاء بها الإسلام ، والتي يدعى العالم أنه يعمل لتحقيقها ، وما يستطيع أن يحققها إن انساخت عن الدين واتباع الأهواء والشهوات ، تلك المبادئ التي نسميها إنسانية وما عرفها أهل الأرض إلا عن طريق السماء ورسالات الأنبياء (١) .



# الباب السادس

## دراسات سياسية من الواقع التاريخي





## لمحة تاريخية عن الخلافة

انتهينا فيما سبق من الحديث عن الفكر الإسلامى فيما يتعلق بالحكومة الإسلامية ، وبخاصة رئيسها وهو الخليفة ، ونريد هنا أن نتبع المراحل التاريخية للخلافة بإيجاز لنرى كيف سارت ، ولنعلم لبعض أحداثها :

### لماذا لم يعين الرسول خليفة ؟

الثابت عند جمهور المسلمين أن الرسول لم يعين خليفة يتولى أمور الناس من بعده مع أنه كان يدرك قرب انتقاله للرفيق الأعلى بعد أن نزلت سورة النصر وآية : « اليوم أكملت لكم دينكم ... » حتى ليسرّ أن بعض الصحابة بكى عند سماع هذه الآيات نتيجة للإحساس بأن انتهاء مهمة الرسول سيحقبه غالباً وفاته . هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فلأن الموت لم يفاجئ الرسول ، بل إنه أحس بالفتور والمرض مدة كانت كافية لاختيار خلفه لو كان أراد ذلك . فلماذا لم يُعيّن الرسول خلفاً له ؟

ونحن لا نسأل هذا السؤال ، لأن عدم تعيين الرسول خليفة له أمرٌ طبيعى ، ولكن الآخرين يسألونه .

وقبل أن أذكر رأيي فى الإجابة عن هذا السؤال ، أنقل بعض آراء المستشرقين فيه :

يقول : Oliver Cromwell (١) : إن الرسول تأثر بالمرض فلم يكن فى طاقته أن يعالج هذا الموضوع .

ويقول : Sir Thomas Arnold (٢) : إن محمداً كأبناء عصره

Memoirs of Edmund Ludlom P 44 (١)

The caliphate p. 19 (٢)

أدرك تماماً قوة الشعور القبلي عند العرب ، ذلك الشعور الذي لا يقهر التوارث في الحياة السياسية .

ويقول Moris De Mompeine (١) : إن الرسول لم يعين خليفة له كما لو كان يعتقد حقيقة بأن العالم سيفنى قبله .

وأبادر فأقرر أن هذا الرأي الأخير لا يستحق المناقشة ولا الدراسة ، فليس في الحقيقة إلا من « شطحات » المستشرقين ، وليس لهذا القول من مصدر إلا فكر مؤلفه .

أما الرأي الأول فلا توافق عليه ، فلم يكن مرض الرسول شديد الأثر إلى هذا الحد ، وقد ثبت أنه فكر في صلاة المسلمين وأمر أبا بكر أن يصلي بالناس بدلا منه ، وأمور المسلمين أهم من الصلاة لأنها تشمل الصلاة وسواها من أمور الدين والدنيا ، وطبيعي أنها لم تغب عن خاطره قط ، ولكنه فيما نرى ترك الموضوع قصداً لأسباب سنفصل القول فيها فيما بعد .

وليس فيما قاله Thomas Arnold ما يشفى الغلة ، فقد ركز كلامه على أن الشعور القبلي لا يقر التوارث ، وبقي السؤال كما هو : لماذا لم يعين خليفته ولو من غير أسرته ؟ إن كان التوارث عند العرب مفروضا ؟

والرأي الذي أميل له هو أن موقف الرسول كان الموقف الطبيعي ، فالتفكير الإسلامي كما شرحناه ليس به تعيين رئيس للرئيس ، وإنما الأمر شورى ، وأهل الحل والعقد هم الذين يختارون عندما يخلو مكان الرئيس .

ثم إن محمداً لو اختار للمسلمين خليفة لظن القوم أن هذه إرادة الله ونخضعوا للخليفة دون أن يحاسبوه أو يراقبوه .

( ١ ) النظم الإسلامية ص ٢٣ من الترجمة العربية ( ترجمه صالح الشماع وفصل السامر )

ثم إن الرسول لم يضمن طبعاً ألا يخطئ الخليفة أو يزل ، وهو لا يريد أن يتحمل بعد أن يلاحق بالرفيق الأعلى أخطاء الأحياء من البشر .

والرسول لو عين خليفة لتردد الناس في خلعه أو الخروج عليه (إن جاوز الصواب .

على أن اختيار الرسول خليفة له لو تمّ لما كان حلاً واضحاً لمشكلة الخلافة ، إذ أن الوضع سيتجدد عند موت كل خليفة ، ولو منحنا لكل خليفة الحق في تعيين خلفه لتدهورت الخلافة ، ذلك التدهور الذي يحدثنا عنه التاريخ من جراء استعمال هذا السلاح فيما بعد .

### تعيين الخليفة الأول :

أحس المسلمون بالفراغ الكبير عقب موت الرسول ، وأدركوا أن هذه الجموع الزاخرة لا بدّ لها من قيادة تواصل توجهها وتدبّر أمورها ، وكان الأنصار أسرع فرق المسلمين تفكيراً في هذا الموضوع ، فإن العاصمة بلدتهم ، وهم الذين تلقوا الإسلام ضعيفاً فقوى بسيفهم ، وتلقوا المسلمين فارين فأوهم وأكرمهم ، ومن مدينتهم خرجت الجيوش التي ذاتت عن الإسلام وردت الردى عنه ، واحتملت مدينتهم ضغط الأحزاب وقوة الأعداء ، فهم - في نظرهم - أحق الناس بعد الرسول بقيادة المسلمين ، ومن أجل هذا أسرع هؤلاء يعقدون اجتماعاً حافلاً بسقيفة بني ساعدة ، حيث اجتمع رأيهم على سعد بن عبادة سيد الخزرج . وكان هذا هو أشهر اجتماع عقد لبحث أمر الخلافة بعد وفاة الرسول ، وستحدث عنه فيما بعد .

ولم ينس بتو هاشم أمر الخلافة ، بل إن تفكيرهم بدأ قبيل وفاة الرسول ، فابن هشام يروي أن العباس خلا بعلي في أثناء مرض الرسول وقال له : ... أحلف بالله لقد عرفت الموت في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كنت أعرفه في وجهه بنى عبدالمطلب ، فانطلق بنا إليه فإن كان هذا الأمر فينا غرنا ،

وإن كان في غيرنا رجونا فأوصى بنا . قال علي : إني والله لا أفعل ، والله لئن مُنِعنا لا يؤؤتينا أحدٌ بعده (١) . وتوفي الرسول عقب ذلك ، والتف حول جثمانه العباس وعلي وثم بن العباس وأسامة بن زيد وغيرهم من بني هاشم ومواليهم ، وكانوا مشغولين بإعداد جنازة الرسول ، فذكر بعض الحاضرين لعل أمر الخلافة ، فأجاب علي بأنه مهموم بما هو ألزم ، وأن أمر الخلافة لن يفوت .

وعرف عمر خبر اجتماع السقيفة سالف الذكر ، فهرع إلى أبي بكر ، وكان أبو بكر مشغولاً مع بني هاشم في إعداد جثمان الرسول للدفن ، فأرسل له عمر : آن اخرج إلينا . قال أبو بكر لرسول عمر : إني مشغول الآن فرد عمر رسوله ليقول لأبي بكر : إنه قد حدث أمر لابد لك من حضوره . وعجب أبو بكر ، أي أمر يحتشم عليه أن يدع جثمان الرسول في هذه اللحظات الحاسمة ؟ وخرج ليرى ، فلتقاه عمر وأبو عبيدة وأخبراه خبر اجتماع السقيفة ، وسار ثلاثتهم نحو هذا الاجتماع .

هل تدارس الثلاثة الأمورهم في طريقهم إلى الاجتماع وانتهاوا إلى رأى ؟  
هل سار الثلاثة صامتين دون أن يبحثوا الأمر أو يصلوا إلى اتفاق ؟

لم أجد في المراجع الرئيسية ما يوضح ذلك ، وإن كنت أميل إلى أنه لم يَفُتْ هؤلاء العمالة الثلاثة أن يتفقوا على رأى ليطيعوا أن يقابلوا به جمهرة الحاضرين بدل أن يحضروا ولا اتفاق بينهم ، ولا شك أن أى بحث يجريه هؤلاء الثلاثة لابد أن يكون لصالح أبي بكر ، فلا يعقل أن يقدم عمر نفسه على أبي بكر ولا أن يفعل ذلك أبو عبيدة ، لقد كان أبو بكر أسن منهما ، وكان أسبق منهما إلى دخول الإسلام . . .

ونخبر هذا الاتفاق يرويه المستشرقون ، ولكنهم وضعوه في أسلوب لا يُرضى شعور المسلمين ، ولم يبرزوا الهدف منه ، ويقول Sir Thomas Arnold (١) عنه : عندما وصلت أخبار موت الرسول إلى خيرة أتباعه من السابقين في الإسلام أبي بكر وعمر وأبي عبيدة اتخذوا في الحال عملاً حاسماً ليضمنوا إسناد الخلافة إلى أبي بكر تبعاً لخطة لاشك أنهم بيتوها عندما توقعوا قرب وفاة الرسول .

ولست أوافق توماس أرنولد على أنه كانت هناك خطة سبقت وفاة الرسول لما ذكره ابن هشام من أن موت الرسول كان صدمة لم يتوقعها المسلمون حتى أن عمر وقف يخطب الناس حين بلغه نبأ الوفاة بقوله : « إن رجلاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توفي ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما مات . . . . . »

وأقبل أبو بكر وعمر يتكلم فدخل بيت عائشة ورسول الله مسجى فكشف أبو بكر عن وجه الرسول وتحقق من موته وقال ، بأبي أنت وأمي ! أما المוותة التي كتب الله عليك فقد ذقتها ثم لن يصيبك بعدها موته أبداً . وخرج أبو بكر وعمر لا زال يتكلم ، فقاطعه أبو بكر قائلاً : أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً » (٢) قال ابن إسحاق فوالله لكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت حتى تلاها أبو بكر (٣) .

(١) The caliphate p. 19

(٢) سورة آل عمران : الآية ١٤٤ .

(٣) السيرة ج ٢ ص ٢٧٣ .

فأقول بأنه كانت هناك خطة بيّتها هؤلاء قبيل وفاة الرسول ، قول نراه زائفاً ولا برهان عليه ، وكل ما نراه محتملاً هو ما ذكرناه من أن هؤلاء الثلاثة تدارسوا الأمر وهم في طريقهم إلى الاجتماع ليقابوا المجتَمعين في ضوء رأى مدرّوس ، وإن هذا التصرف كان وليد الحكمة والفطنة ، وفي المراجع التي بين أيدينا ما يشير إلى هذه الاجتماعات الثلاثة ، وما يوحي بأن اتفاقاً تمّ بين الصديق وصاحبيه :

— ذكر ابن هشام (١) أنه لما قبض الرسول إنحاز الأنصار إلى سعد ابن عباد في سقيفة بنى ساعدة ، وتجمع بنو هاشم والزبير وطلحة حول عليّ ، وانحاز بقية المهاجرين إلى أبي بكر وعمر .

استعمل عمر وأبو عبيدة أساليب متعددة ليتم الأمر لأبي بكر عقب بيعة السقيفة ، وكانت أساليب عمر فيها شئ من الشدة أشرنا لها فيما سبق ، أما أبو عبيدة فاستعمل أساليب اليسر ، فيروي أنه ذهب لعليّ وقال له : يا ابن عم أنت حدث السن ، وهؤلاء مشيخة قومك ، وليس لك مثل تجربتهم ومعرفتهم بالأمور ، ولا أرى أبا بكر إلا أقوي على هذا الأمر منك وأشد احتمالاً واضطلاحاً ، فسلم لأبي بكر فلأنك إن تعش ويطل بك بقاء فأنت بهذا الأمر خليك وحقيق (٢) .

— لما بايع أبو بكر لعمر قبيل وفاته قال بعض المسلمين لعمر : أمّرتَه عامٍ أوّل وأمّرتَ العام (٣) .

— قال معاوية لمحمد بن أبي بكر عندما كان هذا يدافع عن حق عليّ

(١) السيرة ج ٢ ص ٣٧٣

(٢) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ص ٢١

(٣) المرجع السابق ص ٢٠

في الخلافة : لما قبض الله محمداً صلوات الله عليه كان أبوك وفاروقه أول من ابتز حق عليٍّ وخالفه على أمره ، على هذا اتفاقاً واتسقا (١).

وطبيعي أن أى اتفاق يدفع هذا الحق لأبي بكر فهو اتفاق في غاية العدل والحكمة ، ومن غير الصديق لهذا المنصب والصديق هناك ؟

### اجتماع السقيفة :

ذكرنا آنفاً الأسباب التي جعلت الأنصار يحسون أن الخلافة لا بد أن تكون فيهم ، ولذلك ما إن عرفوا خبر وفاة الرسول حتى اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة واستقر رأيهم على سعد بن عبادَةَ سيد الخزرج ، ودعا عمر وأبو عبيدة أبا بكر فخرج لهما كما سبق القول ، واتجه ثلاثتهم إلى سقيفة بني ساعدة ولحق بهم بعض المهاجرين ، وننقل فيما يلي وصف عمر رضي الله عنه لهذا الاجتماع ، وقد سجله لنا ابن هشام (٢) قال عمر :

فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة ، فإذا بين ظهرانيهم رجل مزمل ، فقلت من هذا ؟ قالوا : سعد بن عبادَةَ . قلت : ما له ؟ قالوا : به وجع فلما جالسنا تشهدَ خطيبهم فأثنى على الله بما هوله أهل ، ثم قال : أما بعد فنحن أنصار الله ، وكتيبة الإسلام ، وانتم يا معشر المهاجرين رهط منا . . . قال عمر : وظهر أنهم يريدون أن يغتصبوا الأمر ، فلما سكنت متكلميهم أردت أن أتكلم ، وقد زوّرت في نفسي مقالة قد أعجبتني ، فأردت أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أداري منه بعض الشيء ، فقال أبو بكر : على رسلك يا عمر . فكرهت أن أغضبه ، فتكلمم وكان أعلم مني وأوقر ، فوالله ما ترك من كلمة أعجبتني مما

(١) المسعودي ج ٢ ص ٦٠

(٢) السيرة ج ٣ ص ٣٧٣ - ٢٨٤

زورته في نفسي إلا قالها أو أفضل منها حتى سكت ، قال : أما ما ذكرتكم فيكم من خير فأنتم له أهل ، ولكن لن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، هم أوسط العرب نسباً وداراً ، وهم رهط الرسول ، وقد روى عنه قوله « الأئمة من قريش » وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم . وأخذ بيدي ويد أبي عبيدة وكان يجلس بيننا ، ولم أكره شيئاً مما قال غيرها ، قلت : والله أن أقدم فتضرب عنقي أحب إلى من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر . قال قائل من الأنصار : منا أمير ومنكم أمير . فكثرت اللغط وارتفعت الأصوات حتى تخوفت الاختلاف ، فقلت : ألم يأمر النبي بأن تصلى أنت بالناس يا أبا بكر ؟ فقد رضيتك الرسول لدينا أفلا نرضاك لدينا ؟ ابسط يدك . فبسط يده فبايعته ، ثم بايعه المهاجرون ثم بايعه الأنصار . وفي اليوم التالي كانت البيعة العامة بالمسجد (١) .

٢

### على بن أبي طالب والبيعة لأبي بكر :

تردد بنو هاشم في البيعة لأبي بكر في أول الأمر ، ولكنهم سرعان ما دخلوا فيما دخل فيه الناس ، ولم يبق منهم إلا على الذي لم يبايع إلا بعد نحو ستة أشهر : ومن أجل هذا لزم أن نشرح وجهة نظره كرم الله وجهه .

كانت في على بن أبي طالب مجموعة من الخلال النادرة : علم ، وعمق إيمان ، وشجاعة ، وقرابة قريبة من الرسول ، وإصهار إليه ، وتضحية وإيثار ، وغير هذه من الصفات الكريمة . ولكن علياً حينما طالب بالخلافة ركز اهتمامه في قرابته من الرسول ، ففنى رأيه أن المهاجرين تغلبوا على الأنصار في موضوع الخلافة بسبب قرابة النسب من الرسول ،

(١) انظر خطاب عمر في المجتمع من يحثهم على البيعة لأبي بكر في البخارى ج ٤ ص ١٦٥



فإذا كانت قرابة النسب لها هذا الشأن فإن علياً أقرب نسباً إليه من أبي بكر وعمر ... ولنستمع إليه يدافع عن حقه عندما طُلب منه أن يبايع أباً بكر قال : أنا أحق بهذا الأمر منكم ، لا أبايكم وأنتم أولى بالبيعة لي ، أخذتم هذا الأمر من الأنصار واحتججتم عليهم بالقرابة من النبي صلى الله عليه وسلم وتأخذونه منا أهل البيت غصباً ؟ ألسنتم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لما كان محمد منكم فأعطوكم المقادة وسلموا إليكم الإمارة ؟ وأنا أحتج عليكم بمثل ما احتججتم به على الأنصار ، نحن أولى برسول الله حياً وميتاً فأنصفونا إن كنتم تؤمنون وإلا فبوعوا بالظلم وأنتم تعلمون (١) .

واستمع إليه أيضاً وهو يقول : الله الله يا معشر المهاجرين ، لا تُخسروا سلطان محمد في العرب عن داره وعقر بيته إلى دوركم وقبور بيوتكم ولا تدفعوا أهله عن مقامه في الناس وحقه ، فوالله يا معشر المهاجرين نحن أحق الناس به ، لأننا أهل البيت ونحن أحق بهذا الأمر منكم (٢) .

وأكرت فاطمة ابنة الرسول وزوج علي بن أبي طالب حرمان زوجها الخلافة ، وحينما دخل عليها أبو بكر وعمر عقب تولية الأول قالت لهما : تركتم رسول الله جنازة بين أيدينا وقطعتم أمركم بينكم ، لم تستأمروا ولم تردوا لنا حقاً (٣) .

ولما أراد علي أن يبايع أباً بكر بعد وفاة فاطمة قال له : يا أبا بكر ، والله ما نفسنا عليك ما ساقه الله إليك من فضل وخير ، ولكننا نرى أن لنا في هذا الأمر شيئاً فاستبددت به دوننا ؛ وما ننكر فضلك (٤) .

(١) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ص ١١

(٢) المرجع السابق ص ١١ - ١٢

(٣) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ج ٢ ص ٣٤٣

(٤) المرجع السابق ص ٣٥٥

ونلاحظ أن علياً كرم الله وجهه وجهه أكثر اهتمامه إلى القرابة ،  
ورآها الوسيلة التي حصلت بها قريش على الخلافة من الأنصار ، فأراد  
أن يتخذها وسيلة ليحصل على الخلافة دون غيره من المهاجرين ، ولكننا  
سبق أن ذكرنا (١) أن إسناد الخلافة لقريش في قول الرسول « الأئمة  
من قريش » لا يعنى القرابة ولكن النفوذ والمكانة والعصبية بين العرب ،  
وقد فسر أبو بكر ذلك بقوله : لاتدين العرب لغير هذا الحى من قريش ،  
وفسره عمر بقوله : لودخلت قريش جحر ضب لتبعها العرب ، وإذا  
كان المقصود هو النفوذ والمكانة والعصبية - لا القرابة - تساوى  
القرشيون في هذا المضمار ، وربما سبق أبو بكر وعمر علياً لما سياتى  
من أسباب .

وهناك شبه إجماع يلحظه الباحث ، على إبعاد الخلافة عن بنى هاشم  
عقب وفاة الرسول ، ولعل قريشاً أدركت أن الخلافة لو منحت لعلى لما  
كان من السهل أن تستزع بعد ذلك من بنى هاشم ، ولاتخذت شكل  
الوراثة كما حدث بعد ذلك خلال عدة قرون احتكر الهاشميون فيها  
الخلافة أقوياء أو ضعفاء في بغداد والقاهرة . ومن هنا تردد عقب وفاة  
الرسول الحديث الذى يؤكد أن الأنبياء لا يورثون ، سواء في ذلك ميراثهم  
الأدبي أو المسادى .

وملاحظة أخرى نسوقها هنا ، وهى تُدرك من قول عمر لابن عباس :  
إن الناس كرهوا أن تجتمع فيكم النبوة والخلافة ، وإذا كانت مكانة الرسول  
اختياراً من الله ، فإن العرب ما كانوا يرضون أن يستقر السلطان عليهم  
في بنى هاشم .

وما قلل الإقبال على عليّ بن أبى طالب تلك الملاحظة الهامة التي عبر عنها

(١) عند الكلام عن « قريش والخلافة » ص ٤٣ وما بعدها .

زيد بن علي زين العابدين زعيم الزيدية بقوله : كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه أفضل الصحابة ، إلا أن الخلافة فُوضت إلى أبي بكر لمصلحة رأوها وفائدة دينية راعوها ، فإن عهد الحروب التي مرت في أيام النبوة كان قريباً ، وسيف أمير المؤمنين عليّ من دماء المشركين من قریش وغيرهم لم يحف بعد ، والضغائن في صدور القوم من طلب الثأر كما هي ، فما كانت القلوب تميل إليه كل الميل ، ولا تنقاد إليه الرقاب كل الانقياد ، فكانت المصلحة أن يكون القائم بهذا الشأن من عرفوه باللين والتؤدة والتقدم في السن ، والسبق في الإسلام ، والقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وعلى كل فقد كان امتناع علي عن مبايعة أبي بكر امتناعاً هادئاً ، وبعد حوالى ستة أشهر بايع عليّ أبا بكر ، وأصبح من خيرة معاونيه .

#### العهد لعمر :

يمكن القول دون تحرج أن كرسى الخلافة شغل في وقت واحد بفضل أبي بكر وقوة عمر ، ولعل ذلك قد تقرر في سقيفة بني ساعدة حين قال أبو بكر لعمر : أبسط يدك نبايع لك .

قال عمر : أنت أفضل مني .

قال أبو بكر : أنت أقوى مني .

قال عمر : إن قوتي لك مع فضلك .

وكان الناس يدركون مكانة عمر في خلافة أبي بكر حتى قال بعضهم لأبي بكر :-

---

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ج ١ ص ١٣٧ - ١٥٨ وانظر موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية للمؤلف ج ١ ص ٥٧٠ - ٥٧١ عند الكلام عن البيعة لعلي (الطبعة الحادية عشرة) .

— ١٦٢ —

والله ما ندرى ! أأنت الخليفة أم عمر ؟

قال أبو بكر : إنه هو لو كان شاء (١) .

وعمر جدير بهذه المكانة وبأكثر منها ، فهو من أبرز الشخصيات التي عرفها تاريخ الإسلام ، فلا غرو أن تتمجه له الأنظار في آخر حياة الصديق . وسنتحدث فيما بعد عن ولاية العهد ومدى حق الخليفة القائم في تولية وليّ لعهد ، ولكن موضوع تولية العهد لعمر بن الخطاب موضوع آخر فيما أرى ، وذلك للأسباب الآتية :

أولاً — للفارق مكانة خاصة في الإسلام ، فقد كان هو وأبو بكر عضدي الرسول ومستشاريه في أثناء حياته ، وقد سبق أن أوردنا قول الرسول إليهما : لو اتفقتما على أمر ما خالفتهما فيه .

ثانياً — لم يكن أبو بكر وحده هو الذي يرشحه ، بل كان هناك إجماع على ترشيحه ، وكل ما في الأمر أن بعض الناس خافوا شدته ، فطمأنهم أبو بكر بأن عمر رآه ليسناً فاشتد بجانبه ، وعندما يوئل له الأمر سيظهر لينه ورؤاه . والحقيقة أنه كان مستحيلاً أن يتقدم إنسان على عمر وعمر هناك ، لقد وُفق أبو بكر وعمر في كلِّ مجال كما لم يوفق أيُّ خليفة بعدهما .

ثالثاً — كانت الحرب مشتعلة بين المسلمين وبين الفرس والروم ، ورأى أبو بكر أن لا مجال للخلاف على الخلافة في هذه الفترة ، فإن الخلاف — وقد عرفه هو عقب وفاة الرسول — سيسبب إضعاف الجبهة الإسلامية في ميدان القتال ، إذ أن الجيش الإسلامي يحتاج إلى إمداد ومساعدات من الرجال والأسلحة والطعام . . . فلو اختلف القوم في

---

(١) انظر المجتمع الإسلامي للمؤلف ص ١٤٠ من الطبعة الخامسة .

العاصمة واستمر اختلافهم مدة قصيرة أو طويلة لأدّى ذلك إلى إضعاف المسلمين وهزيمتهم وتبديد شملهم .

من أجل هذا استشار أبو بكر عيسى القوم وأولى الأمر فيهم ، واستقر الرأي على تعيين عمر ولياً للعهد ، وتمّ ذلك ، وتولّى عمر الخلافة عقب وفاة أبي بكر .

### قصة الشورى :

إن الظروف التي دفعت أبا بكر ليثبت ولاية العهد لعمر بن الخطاب لم تكن موجودة عندما طعن عمر الطعنة القاتلة ، لقد كان عمر قمة ، وكان في هذا الحال وحده دون منازع ، ولم يكن هناك بين طليعة المسلمين من ينعم بمثل هذه المكانة ، نعم كان هناك أفذاذ ، ولكنهم في مستوى واحد تقريباً عندما يدخلون الميزان . هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فالحروب في الميادين قد هدأت ، واستقرت الأحوال ، ولم يعد هناك خوف يستلزم سرعة البت في هذا المنصب قبل أن يموت الخليفة .

وطلب المسلمون من عمر أن يوصى ، ولكنه قال قولته المشهورة : إن أسئخلف فقد أسئخلف من هو خير منى ( يقصد أبا بكر ) ، وإن أترك فقد ترك من هو خير منى ( يقصد الرسول صلوات الله عليه ) ، ولكن المسلمين كرروا الطلب وحذروا عمر من الفتنة ، ووقف عمر بين التلبية والرفض ، والناظر لاتجاه عمر في هذا الموضوع يدرك تردده وخوفه — كما قال — من أن يتحمل مسؤولية المسلمين حياً وميتاً . وأشهر عليه أن يولى ابنه عبد الله فأجاب : كفى من آل الخطاب واحد (١) . وأخيراً عين الستة الباقين من العشرة المبشرين بالجنة ليختاروا بالشورى واحداً منهم ،

---

(١) عند الحديث عن ولاية العهد سنورد كل ما قاله عمر ردأعلى هذا الاقتراح .

وهؤلاء الستة هم: عثمان وعلي وسعد والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف ، وليس لعمر - كما يبدو - رأى خاص في اختيارهم ، فهم - أولاً - الباقون من العشرة المبشرين بالجنة ، وهم - ثانياً - قادة الأمة ، ولن يكون الخليفة من خارج دائرتهم على أى حال . ولذلك لا نرى في تصرف عمر أنه اختار خلفاً له ، ولم يكن ذلك إلا نوعاً من التنظيم أضاف له عمر أن يكون ابنه عبد الله معهم في الاختيار ولكن على ألا يُختار لهذا الأمر . وحدد موعداً تنتهى المشاورة خلاله .

وبدأت المنافسة بين المرشحين ، ولكن عبد الرحمن بن عوف وضع حداً لهذه المنافسة حينما قال : « أيكم يُخْرِج نفسه منها على أن يوليها أفضلكم ؟ » فلم يجبه أحد . فقال : فأنا أخلع نفسي منها وأختار أحدكم بعد استشارة الناس . فرضى الباقون بذلك . وعليٌ ساكت ، فقال عبد الرحمن : ما تقول يا أبا الحسن ؟ فقال علي : أعطى موثقاً لتوثرن الحق ، ولا تتبع الهوى ، ولا تخصن ذا رحم لرحمه . فأعطاه وأقسم له .

وبدأ عبد الرحمن استشاراته ، فاتصل بالمرشحين وسأل كلا منهم : سواء لأمحمد أو هو : لو لم تُختَتر أنت فمن ترشح لهذا المنصب ؟ وسأل الناس كذلك ، واتضح أن علياً وعثمان ند أن لا يتميز الفرق بينهما . ويرى أكثر المؤرخين أن الناس جهدوا في عهد عمر لدقته وحزمه وأنهم كانوا بحاجة إلى خليفة فيه شيء من اليسر فمالوا إلى عثمان ، ولو قد اختاروا علياً لاختاروا صورة طبق الأصل من عمر في الشدة والدقة ، هذا بالإضافة إلى أن علياً لم يُرد أن يعيد دون قيد أنه سيتبع سنة الخليفين قبله ، بل تحفظ فذكر أنه سيفعل جهده طاقته ، ولكن عثمان وعد بذلك دون قيد .

وانتهت المدة التي حددها عمر لاختيار الخليفة ، وبدأ الهرج يظهر ، فانطلق عبد الرحمن يعلن اختيار عثمان . قال علي : ليس هذا أول يوم

نظاھرتھم فیہ علینا ، فصبر جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون ، واللہ ما ولیت عثمان إلا لیرد الأمر لك (١) . واستقر الأمر لعثمان .

### البيعة لعلی :

یمکننا من الدراسة السابقة أن نستنبط أن علیاً لم یکن مرغوباً فیہ ، فقد کان علیٌّ غُرَّةَ بنی ہاشم ، وكان یطالب بالخلافة باسم القرابة من الرسول ، ومعنی هذا أن إسناد الخلافة إلیہ یعنی أن تظل الخلافة فی بنیہ ، وهذا مبدأ لا یقرہ الإسلام ولا یقبلہ العرب ولا یرتضیہ الطامعون كما سبق القول ، وكان لعلی — كما قلنا آنفاً — أعداء كثیرون یكتمون العداوة أو یظهرونها ، لأنه الذی قتل بسیفہ زھرات الشیاب فی الغزوات المتعددة ، وكان حکم علی معناه العودة إلی حکم عمر فی صلابتہ وحزمہ ، وقد وجدَّ كثير من الناس الراحة فی سهولة عثمان ، فكیف لهم بالعودة إلی الدقة والصرامة والحساب ؟ وكان هناك كثیرون أثروا بالباطل ، وحصلوا ظلاماً علی نفوذ كبير ، ومعنی حکم علی ضیاع ثروتهم وفقدان سلطانهم . لهذه الاعتبارات وغیرها لم یکن علیٌّ مرغوباً فیہ .

ولكن بعد مقتل عثمان لم یبق هناك غیر علی یطمع فی الخلافة ، لقد كان علیٌّ عسائی وشك أن ینالها بعد عمر فكیف یمكن أن یُحترمَہا بعد عثمان ؟ وإذا كانت السن قد لعبت دورها فی تأخیر تولیة علی ، فقد أصبح الآن فی العقد السادس بل قد تخطى نصفه فلم یعدُ هناك طعن فی مسألة السن .

ومن هنا ندرك أن تولیة علی كانت طبعیة رضی الطامعون أو كرهوا ، علی أننا إذا لاحظنا الأسباب التي ذكرناها آنفاً والتي جعلت علیاً غیر مرغوب

(١) الطبری ج ٥ ص ٣٧ وابن الأثیر ج ٣ ص ٣٠ والماوردی ص ٩ .

فيه نجد أنها كانت متصلة بالطبقة العليا ، تلك التي أزهق على أرواح شبابها في حروبهم ضد الإسلام ، وتلك كانت تنافسه وتخشى على ثروتها ونفوذها من عدائته ، أما الجماهير وأما الشعب فلم يكن لهم ما يجأ سواه ، وكانوا يتطهون إليه لينقذهم مما ألمَّ بهم .

ومن هنا كانت بيعةٌ على بيعةٍ قامت بها الجماهير ، فهؤلاء الذين فتكوا بعثان ومعهم من انضم إليهم ، هرعوا إلى على يبايعونه ، وقد أدرك على أن سيل الناس إليه سيل شعبي ، فصاح فيهم : إن هذا الأمر ليس لكم ، إنه لأهل بدر ، أين طلحة والزبير وسعد ؟ ولم يكن أحد من هؤلاء الخاصة يستطيع أن يواجه العاصفة فيمتنع عن البيعة لعلي في ذلك الوقت ، فبايع هؤلاء راضين أو كارهين (١) ، وتبعهم كثير من المهاجرين والأنصار ، وتلاههم عامة الناس ، ولم تكن البيعة إجماعية بطبيعة الحال ، وكان بنو أمية قادة الممتنعين (٢) :

### الخلافة الأموية :

لم يستقر الأمر لعلي ، ونازعه معاوية من أول يوم ، وعانى على من صروف الليالي ، فحاربه عائشة وطلحة والزبير ، وانشق عليه أتباعه ، واختلط الأمر عنده ، وفي نفس الوقت كان معسكر معاوية متحداً خاضعاً لقائده ، وفي وسط هذه الغياهب التي وصفناها في مكانها (٣) دُبِّرَت مؤامرة ذهب ضحيتها على كرم الله وجهه .

وحاول أتباع على أن يبايعوا لابنه الحسن أو بايعوه فعلا ، ولكن الحسن

(١) أنظر الطبري ج ٣ ص ٤٥٦ وما بعدها .

(٢) موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية للمؤلف الجزء الأول .

(٣) اقرأ الحديث عن خلافة على في المرجع السابق .



لم يَحْتَمِل ما كان يتطلبه الموقف من مسئوليات ، وأصبح كما يقول اليعقوبي (١) لا قبل له بمعاوية وجنده ، فعقد معه صلحاً نزل له فيه عن حقه في الخلافة . وآلت الخلافة بذلك لمعاوية رأس الأسرة الأموية .

وتتمتاز الخلافة الأموية بالعناصر الآتية :

١ — هيأ معاوية لابنه أن يكون خليفة من بعده ، ووضع بذلك موضع التنفيذ مبدأ التوارث في الخلافة ، ذلك المبدأ الذي اقترحه بنو هاشم دون أن ينجحوا في تنفيذه .

٢ — كانت سلطة الخليفة الأموي مطلقة إلى حد كبير ، وكانت الحكومة تعمل في كثير من الأحيان لصالح الحاكمين وأنصارهم ، فكثرت بذلك العطاءات والإقطاعات والهبات للشعراء والمؤيدين .

٣ — عرف عن أكثر خلفاء الأمويين التعصب للعرب ، ومن ثمّ ظهرت في عهدهم حركات الموالي التي ساعدت على إسقاط الدولة (٢) .

ويجدر بنا قبل أن نطوى صفحة الخلافة الأموية أن نذكر بالخير الخليفة طيب الذكر عمر بن عبد العزيز الذي كان بين خلفائها نسيجاً خاصاً والذي يُسَمِّيهُ الباحثون بالخلفاء الراشدين ، وهناك كذلك الخلفاء العماليقة من أمثال معاوية وعبد الملك وابنه الوليد ، هؤلاء الذين دفعوا لواء الإسلام إلى الأمام في عدة ميادين ، والذين كان سلطانهم حاسماً مهيباً في أرض الإسلام وفيما حولها من ديار .

**الخلافة العباسية :**

نشطت حركات الشيعة في القرن الهجري الثاني ، وانضم لها الفرس

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٥٤ .

(٢) اقرأ . Wellhausen : The Arab Kingdom and its Fall, Passim .

الساخطون على الحكم الأموي ، ووُضِعَت الخطط التي أُبْنِئَ عنها في مظانها (١) ، واستطاعت هذه الحركات أن تسقط الخلافة الأموية وأن تقيم مكانها خلافة هاشمية ، ومع أن أكثر الحركات كانت تسير باسم العلويين فلأن النتيجة جناها العباسيون ، وكان من أسباب ذلك أن هبت ثورات متلاحقة أشعلها العلويون في وجه العباسيين ، وقابلها هؤلاء بعنف وقسوة حتى يمكن القول إن العلويين لا قوا من القسوة والاضطهاد في العهد العباسي أكثر مما لا قوا في العهد الأموي .

وقد ظهر أثر الفرس واضحاً في الحياة الإسلامية في مطلع الخلافة العباسية ، إذ كان منهم الوزراء والقادة ، وربما طمع بعض هؤلاء في نوع من الاستبداد ، فقبول هذا الاتجاه بحزم صارم بل بعنف شديد ، كما حدث مع أبي سلمة الخلال وأبي مسلم الخراساني والبرامكة وبنى سهل ، ومرجع ذلك أن إخلفاء العهد الأول كانوا من الأبطال وأحزم الرجال .

وامتدت الخلافة العباسية أكثر من خمسة قرون (١٣٢ - ٦٥٦) ولم تسر كلها على نمط واحد من القوة ، ويقسمها المؤرخون إلى أقسام هي :

العصر العباسي الأول ١٣٢ - ٢٣٢ وفيه كانت السلطة السياسية والدينية في أيدي الخلفاء في العالم الإسلامي كله ماعدا الأندلس .

العصر العباسي الثاني ٢٣٢ - ٥٩٠ وفيه ضاعت السلطة السياسية من أيدي الخلفاء ونالها :

- المماليك : ٢٣٢-٣٣٤ فيما عدا فترة يقطعة الخلافة في عهدي المعتمد والمعتضد (٢٥٦ - ٢٨٩) .

---

(١) موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية للمؤلف الجزء الثالث .

— بنو بويه : ٣٣٤ — ٤٤٧

— السلاجقة : ٤٤٧ — ٥٩٠

وفي عهد البويهيين فقد انحلّفاء السلطة الدينية أيضاً ، إذ كان البويهيون شيعة ، فسلبوا من الخلفاء السلطتين السياسية والدينية (١) .

العصر العباسي الثالث ٥٩٠ — ٦٥٦ وفيه عادت السلطة السياسية إلى أيدي الخلفاء ولكن في منطقة بغداد وما حولها (٢). وكان ذلك عندما قُتِلَ طغرل بك الثاني بيد خوارزمشاه علاء الدين فأنقضى بموت طغرل الثاني، ملك السلاجقة في هذه المنطقة .

وظهر التتار فقتلوا على ملك خوارزمشاه . ويرى بعض المؤرخين أن الخليفة الناصر هو الذي استعان بهم على منافسه ذاك ، ولكن انتصارهم على خوارزمشاه لم يكفّ يدهم ، فظاوا يتقدمون حتى وصلوا بغداد ، وأسقطوا الخلافة العباسية وقتلوا الخليفة المعتصم كما قتلوا ذويه سنة ٦٥٦ .

#### الخلافة الإسلامية بعد سقوط بغداد :

وبعد ثلاث سنوات تجددت الخلافة العباسية ، ولكن كان مقرها في هذه المرة مدينة القاهرة ، وقصة ذلك أن رجلاً قدم من بغداد وقال لأنه من ذرية بنى العباس ، واسمه الإمام أحمد بن الخليفة الظاهر بأمر الله ، وقد رحب به سلطان مصر الظاهر بيبرس وبايعه بالخلافة ، ولا نزاع أنه لم يكن للخلفاء العباسيين في ذلك العهد أى نفوذ إلا الوجه الدينى وهو ما كان يحتاجه المماليك لتأييد سلطانهم ، ولم يكن للخليفة عمل إلا أن يبارك من استطاع أن يحصل على السلطان بنفسه .

---

(١) اقرأ بعض التفاصيل عن هذا الموضوع في الجزء السابع من « موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية » للمؤلف .

(٢) اقرأ تفاصيل ذلك في المرجع السابق .

ولما انهزمت جيوش المماليك أمام جيوش العثمانيين في مرج دابق سنة ١٥١٦ وتقدم بذلك السلطان سليم فقضى على طومان بأى وألحق مصر بالولايات العثمانية ، كان في مصر إذ ذاك محمد المتوكل على الله الخليفة الثامن عشر من الدولة العباسية بمصر ، وقد رأى السلطان سليم أن نصره لا يربى إلا إذا قبض على الأزمّة الدينية ، فيقال إنه أمر الخليفة فتنازل له عن الخلافة ، ومن ثم انتقلت الخلافة الإسلامية إلى العثمانيين (١) .

ولم يكن لقب الخلافة إلا أحد الألقاب المتعددة التي اتخذها السلطان العثماني لنفسه ، غير أن هذا اللقب كان ذا فائدة كبرى استطاع به الخليفة أن يعلن سلطانه على العالم العربي وأكثر العالم الإسلامي عدة قرون ، وقد لاقى العالم الإسلامي ألواناً من القسوة وصنوفاً من الحن إبان سلطة الأتراك ، ولكن ثوراته كانت قليلة لتمسكه بالوحدة الإسلامية في ظل الخلافة ، وكانت جل الثورات إصلاحية ترمى إلى تحسين أحوال الخلافة أكثر مما ترمى إلى الاستقلال عنها (٢) ، وقد توالى النكبات على تركيا وبخاصة في ميداني النمسا وروسيا ، وتكتلت ضدها قوى أوربا حتى انهارت ، وقد أحسّ الأتراك أنفسهم بما أصابهم من تأخر وسقوط بسبب هذه الخلافة الحائرة الفاسدة ، فقرر المجلس الوطني التركي إسقاط الخلافة في ٢ مارس سنة ١٩٢٤ وطرد جميع آل عثمان من البلاد العثمانية عقاباً لهم على ما جلبوه للبلاد من تدهور وسقوط .

وبقى الإسلام منذ ذلك الحين بدون خليفة ولم يتقدم سوى شريف مكة الحسين بن على الذى تقلدها بضعة أشهر وبايعته بعض مدن الشام والعراق والحجاز ثم خسر ملكه في الحجاز عكسى يد عبد العزيز آل سعود فاخفت معه الخلافة حتى العهد الحاضر .

(١) تحقيق ذلك في الجزء الخامس من ( موسوعة التاريخ الإسلامى الحضارة الإسلامية ) للمؤلف

(٢) أنظر تفاصيل ذلك عند الحديث عن تركيا في الجزء الخامس من موسوعة التاريخ

الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف .

## ولاية العهد

يرتبط منصب ولى العهد بمنصب الخليفة ارتباطاً كبيراً ، فولى العهد اليوم هو الخليفة غداً ، ومن أجل هذا يحسن أن يجيء الكلام عن ولاية العهد بعد الكلام عن الخلافة .

### الإسلام وفكرة ولاية العهد :

ومن الدراسات التى أوردناها آنفاً فيما يتعلق بالفكر الإسلامى عن الحكومة الإسلامية وتعيين رئيسها نذكر :

**أولاً - لأهل الحل والعقد أن يعينوا الحكومة الإسلامية ، ومعنى**  
هذا ليس من حق الخليفة القائم أن يعين من يخلفه ، ولذلك نجد عمر بن عبد العزيز يعزل نفسه عقب وفاة سليمان بن عبد الملك الذى عينه ولياً لعهدده ويعان أنه عينه الخليفة الماضى ، وليس ذاك حقه بل حق المسلمين ، ويدعو المسلمين أن يختاروا لأنفسهم .

ومما جاء فى كلام عمر بن عبد العزيز فى ذلك قوله وقد صعد المنبر عقب إعلان بيعته : أيها الناس ، إني قد ابتليت بهذا الأمر من غير رأى كان منى فيه ، ولا طلبية لى ، ولا مشورة من المسلمين ، وإني قد خلعت ما فى أعناقكم من بيعتى فاخترتوا لأنفسكم . وأخذ عمر ينزل من فوق المنبر ، ولكن الناس صاحوا به : قد اخترناك وأقبلوا عليه وبايعوه (١) .

أماما فعله أبو بكر فقد كان - كما ذكرنا من قبل - لظروف خاصة ، ولم يكن تعييننا من الخليفة بل ترشيحاً من الخليفة وسواه ، واستشارة شاملة حتى

---

(١) الطبرى ج ٥ ص ٣٠٧ وابن الجوزى ص ٥٥ والفخرى ص ١١٠

إذ استقر الرأي على عمر أصدر الخليفة قراراً بتعيينه ، ثم إن عمر لا يمت إلى أبي بكر بقرابة وليس في اختياره مطعن .

أما ما فعله عمر فتعجيله أيسر ، وقد سبق أن ألمنا بذلك :  
ثانياً - لا يعرف الفكر الإسلامى تعيين ولى للعهد ، أو بعبارة أخرى تعيين حكومة المستقبل ما دامت هناك حكومة قائمة ، ومن أجل هذا امتنع عبد الله بن الزبير عن البيعة ليزيد بن معاوية في حياة معاوية ، وقال له : إن كنت ملئت الخلافة فاخرج منها وباع ليزيد فنحن نبايع له (١) ، ونجد كذلك سعيد بن المسيب أحد علماء المدينة يمتنع عن البيعة للوليد بن عبد الملك في حياة أبيه ويقول : لا أباع وعبد الملك حتى (٢) .

ثالثاً - لا يعرف الفكر الإسلامى نظام التوارث في الحكم ، وفي ذلك يقول ابن خلدون (٣) : وأما أن يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الأبناء فليس من المقاصد الدينية . ويقول ابن حزم (٤) : ولا خلاف بين أحد من أهل الإسلام في أنه لا يجوز التوارث في الخلافة .

فالوضع الإسلامى أن الحكومة الإسلامية ما دامت قائمة بعملها في ظروف عادية ، لا يجوز تعيين حكومة أخرى أو تعيين رئيس للحكومة المستقبل ، فإذا كانت الظروف غير عادية ، واقتضت مصلحة الدولة تعيين ولى للعهد في آخريات حياة الخليفة القائم ، فإن ذلك يجوز حرصاً على مصلحة المسلمين في تلك الظروف المشابهة للظروف التي كانت في آخر حياة أبي بكر ، على أن يتم تعيين الخليفة بعد استشارة واسعة يكون للمسلمين أو لأهل الحل والعقد السكامة الأولى فيها ، وألا يكون الهدف منها توارث الحكم .

(١) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٧٩ (٢) انظر ابن عبد ربه : العقد  
الفرید ج ٤ ص ٤٢١ (٣) المقدمة ص ١٤٨ (٤) الفصل ج ٤ ص ١٦٧

رأى ابن خلدون في توارث السيادة ومناقشته :

شرحنا فيما سبق النظرية الإسلامية ، أما الواقع فقد أُلزم فيما يبدو لإحداث بعض التغيير في هذه النظرية ، فإذا كان معاوية مثلاً خليفة المسلمين فقد أصبح الولاة والقادة من رجاله وأقربائه وأنصاره ، وهذا يجعل من العسير نقل الخلافة من معاوية إلى الحسين مثلاً ، لضرورة عزل هؤلاء جميعاً ليعين الحسين من يثق فيهم ومن يعتبر مسئولاً عنهم ، وتكرار هذا الوضع يُحدث بلا شك هزات في العالم الإسلامي في ذلك الوقت ، حيث كانت العصبية شديدة ، وحيث كان الحاكم يعتمد على عصبية ، وعلى هذا ظهر اتجاه بجواز التوارث في السيادة ، وهذا الاتجاه يمثل ابن خلدون كما سنرى ، وقبل أن نعرض له نُبَيِّن أن الوضع في الزمن الحالي يمكننا من العودة للفكر الإسلامي السليم ، فلم يعد الولاة والقادة من عصبية الحاكم ، وإنما في الغالب من الكفاءات الممتازة دون ملاحظة للنظام القبلي والعصبي الذي كان سائداً من قبل والذي اهتم به ابن خلدون في كلامه عن ولاية العهد .

وسنلخص فيما يلي الفصل الذي كتبه ابن خلدون عن ولاية العهد ، لنرى اتجاه ذلك الكاتب العظيم . وهو على العموم يحدو حدوا الماوردي (١) .

يقول ابن خلدون (٢) .

« حقيقة الإمامة النظر في مصالح الأمة لدينهم ودنياهم والخليفة يرى ذلك في حياته ، وتبع ذلك أن ينظر لهم بعد مماته ويقيم لهم من يتولى أمورهم كما كان هو يتولاها ، ويثقون بنظره لهم في ذلك كما وثقوا به في سواه .

(١) الأحكام السلطانية ص ٧ - ٨ .

(٢) المقدمة ص ١٤٨ وما بعدها .

وتبعاً لذلك عقد أبو بكر ، لعمر ، وعهد عمر إلى الستة الباقين من العشرة ليختاروا واحداً منهم .

«والخليفة يتولى ذلك لأنه موثمن على النظر في مصالحهم أثناء حياته ، وهو بعيد عن الظنة ، ولهذا فللخليفة أن يولى عهده لمن يختاره بما في ذلك الولد والوالد ، لاسيما إذا كانت هناك داعية تدعو إليه من إثارة مصالحة أو توقيع مفسدة ؛ فتنتفى الظنة عند ذلك رأساً كما وقع في عهد معاوية لابنه يزيد ، وإن كان فعل معاوية مع وفاق الناس له ، حجة في هذا الباب .

«والذى دعا معاوية لإثارة ابنه يزيد إنما هو مراعاة المصالحة ، واجتماع الناس ، واتفاق أهل الحل والعقد من بنى أمية ، إذ بنو أمية يومئذ لا يرضون سواهم ، وهم عصابة قريش وأهل الملة أجمع وأهل الغلب . . . . ثم وقع مثل ذلك من بعد معاوية من الخلفاء الذين كانوا يتحرون الحق ويعملون به . مثل عبد الملك وسليمان والسفاح والمنصور والمهدي والرشيد ، ولا يعاب على هؤلاء إثارةهم أبناءهم وإخوانهم وخروجهم على سنن الخلفاء الأربعة ، إذ كانت العصبية قد أشرفت على غايتها منذ عهد معاوية ، وضعف الوازع الديني واحتيج إلى الوازع السلطاني والعصباتى ، فلو عهد إلى غير من ترضيه العصبية لردت ذلك العهد ، وانتقض أمره سريعاً ، وصارت الجماعة إلى الفرقة كما حدث عندما ولى المأمون علياً الرضا ، فقد أنكر العباسيون ذلك ونقضوا بيعة المأمون وبايعوا لعمه إبراهيم بن المهدي » ( انتهى موجز كلام ابن خلدون ) .

ولعلنا نختلف مع العلامة ابن خلدون في أكثر ما ورد في عبارته هذه ، وسبب الاختلاف أن ابن خلدون كتب هذه النظرية متأثراً — فيما أرى — بالظروف السياسية التي كانت سائدة في عهده ، وهى ضعف المسلمين وتفككهم وبخاصة في الأندلس موطن ابن خلدون . فابن خلدون يريد حاكماً قوياً ،



ويريده أن يعين للخلافة ابنه إذا أراد حتى لا يفتح باباً للفتنات ، وهو يرى أن كل وسيلة تؤدي إلى قوة العالم الإسلامي ووحدة وسيلة مشروعة .

ونحن لا نختلف مع ابن خلدون في النتيجة التي أرادها وهي أن نقال أو أن نزيل أسباب الخلافات في العالم الإسلامي ولو أدى ذلك إلى أن يعين الخليفة ابنه ولياً للعهد أو أخاه لظروف خاصة ، لأكفاعة عامة كما وضعها ابن خلدون .

ولانوافق ابن خلدون في النقاط الآتية :

١ — لانتقد أن من عمل الخليفة أن يقيم للمسلمين من يتولى مور بعده وفاته ، ولو كان من عمله أن يقوم بذلك لعين الرسول من يتولى بعده ، ولعين عمر خليفة محدد ، وهناك آخرون من أصلح خلفاء المسلمين مثل معاوية الثاني والواثق بن المعتصم وكلاهما رفض أن يعين خليفة من بعده .

٢ — من قال إن معاوية عهد لابنه يزيد مع وفاق للناس له ؟ فهذا الطبري (١) يحدثنا حديثاً طويلاً عن ألوان الضغط والإكراه التي استعملها معاوية ليرغم الناس على قبول يزيد ولياً للعهد ، كما يحدثنا التاريخ عن الحركات التي قامت بعد موت معاوية احتجاجاً على تعيين يزيد (٢) .

٣ — إذا واقفنا ابن خلدون على أن الوازع السلطاني كان قوياً في عهد الدولة الأموية ، فإننا لانوافق على أن هذا كان يستدعي أن يعين معاوية ابنه بالذات ، فإذا كان بنو أمية حرصوا على أن تظل الخلافة فيهم فلم يحرصوا على أن تكون ليزيد بن معاوية .

(١) تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٢٢٥ وانظر كذلك تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٩٧ .

(٢) انظر الجزء الثاني من « موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية » للمؤلف عند

الحديث عن ثورة ابن الزبير وموقعة الحرة .

٤ - لا نوافق ابن خلدون على أن الخليفة كان يعين ابنه حرصاً على المصاحبة العامة ، ففي أكثر الحالات كان الابن يعين لأنه ابنٌ دون نظر للمصلحة العامة ، ولو نظر معاوية للمصاحبة العامة ما عين ابنه يزيد ، ولما عين الرشيد ابنه الأمين قبل المأمون مع أن المأمون أكبر سنّاً وأسمى فكراً وأخلاقاً .

والخلاصة أننا نوافق ابن خلدون على أن نعطي للخليفة الحق في تعيين خافه إذا كان ذلك مما يساعد على وحدة الكلمة ، ولكن هذا الحق غير مطلق وغير دائم ، فعلى الخليفة أن يختار من المسلمين أو من أسرته - إذا اشتد داعى العصبية - الرجل الأرشد لحمل هذا العبء الثقيل ، وعلى الخليفة ألا يستبد في ذلك بل يلزمه أن يستشير الناس ولا يبت في الأمر دون رضاهم ، ويلزم كذلك ألا يكون ذلك قاعدة مضطردة ، فالقاعدة أن يختار المسلمون رئيسهم ، ويمكن التغاضي عن هذه القاعدة للضرورة .

#### حفلة البيعة :

أوردت المصادر التاريخية لنا صورة لحفلات أخذ البيعة لولاة العهود بعد صدر الإسلام ، وهى تتلخص في أن الخليفة كان يجلس على سرير الملك في قبة التاج وبجواره ولي العهد ، وكانت تمتلئ جميع الأبناء بكبار رجال الدولة الذين يحق لهم حضور مجالس الاحتفال ، وكانت البيعة تبدأ أولاً بالأمراء الذين يتقدمون قريباً من الخليفة ويقرعون صحيفة البيعة ويلتزمون الأيمان المذكورة بها ، ويباع بعدهم الوزراء والقضاة وقواد الجيش وولاة الأقاليم ، وكان ولاة الأقاليم يأخذون البيعة من سكان أقاليمهم (١) .

---

Sayed Amecr Ali : A Short History of the Saracens p. (١)  
317.

### لمحة تاريخية :

لم يعين الرسول من يخلفه طبقاً لما يراه أهل السنة ، وقد سبق تفصيل ذلك ، أما أبو بكر فقد اضطر كما سبق إلى تعيين مَنْ يَخْلُفُهُ ولكنه كان مثالياً فيما فعل ، فقد ترك ابنه ، كما ترك ذوى قرابه ، واختار ألمع شخصية في تاريخ الإسلام وهو عمر بن الخطاب ، ولم يستبد أبو بكر في مبايعة عمر بل استشار فيه القوم ، وانتهت الاستشارة بالاتفاق عليه ، وكان مما قاله عبد الرحمن ابن عوف لأبي بكر عن عمر : إن فيه غلظة ، فاعتذر أبو بكر عن ذلك بقوله إنه يراني رقيقاً ، ولو أفضى إليه الأمر لترك كثيراً مما هو فيه وهكذا تم الأمر لعمر .

ونختم عمر حياته بموقف من مواقف عظمته ؛ فقد أشار عليه رجل أن يعين ابنه عبد الله بن عمر لعلمه وفضله ، فقال عمر للرجل : قاتلك الله ! والله ما أردت بهذا خيراً ، لأرب لنا في أموركم ، ما حمدتها فأرغب فيها لأحد من أهل بيتي ، إن كانت خيراً فقد أصبنا منه ، وإن كانت شراً فقد صرّف عنا ، بحسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ، لقد جهدت نفسي وحرمت أهلي ، فإن نجوت لأوزر ولا أجزّ فلاني لسعيد (١) .

وترك عمرُ الأمرَ شورى بين الستة الباقين من العشرة المبشرين بالجنة ، ومن الواضح أن عمر لم يختبرهم بنفسه وإنما عينهم لمكانتهم عند الله وعند الرسول ، إذ أن الرسول مات وهو عنهم راض كما أن الله بشرهم بالجنة ، وقد عينهم عمر ليختاروا واحداً منهم ، وكل هذا يجعلنا نحس بأن عمر أراد أن يتخلص من المسئولية ، وقد سبق الكلام عن ذلك .

(١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة ص ٣٨ .

(م ١٢ - السياسة في الفكر الاسلامي)

ولم يعين عثمان وائياً لعهدده ، وكذلك لم يعين على على ما يراه أهل السنة .

وفي العهد الأموي أصبحت ولاية العهد أموية بحتة ، وكذلك في العهد العباسي ، وقد انتشر في هذين العهدين تولية العهد لأكثر من واحد من أولاد الخلفاء غالباً فيتولى الابن الأول على أن يجيء بعده الابن الثاني بعد وفاة الأول ، وهكذا ، ولم يوفّ ولاية العهد الأول بما التزموا به في أكثر الأحوال ، بل كان ولي العهد الأول عندما يتولى الخلافة يجعل على عزل أخيه ليولى ولده أو ولديه ، فالفلاح عين أخاه المنصور على أن يايه ابن أخيه عيسى بن موسى ، فلما آلت الخلافة إلى المنصور عين ابنه المهدي ولياً أوّل للعهد على أن يجيء عيسى بن موسى بعده ، فلما تولى المهدي حذف عيسى ابن موسى وولى ولديه الهادي والرشيد ، فلما تولى الهادي حاول أن يعين ابنه موسى قبل الرشيد ولكن أجابه واثاه قبل أن يتم له ذلك ، فلما تولى الرشيد عين أولاده الأمين ثم المأمون ثم القاسم ، فلما تولى الأمين عزل أخويه وولى ابنه موسى ، وهكذا ، وقد كان هذا الاضطراب مما قلل قيمة العهود وأضعف مركز الخلفاء الحائذين أمام رعاياهم .

ولما سقطت الخلافة العباسية وحلت مكانها دويلات صغيرة ساد نظام التوريث في كل منها .

ولما قامت الإمبراطورية العثمانية كان نظام الخلافة وراثياً ، وكان يتولى الخلافة أكبر أولاد السلاطين سنّاً حتى عهد أحمد الأول سنة ١٠٢٦ هـ الذي عين أخاه ولياً للعهد ، فأصبح من القواعد المعمول بها إلى آخر أيام العثمانيين أن يتولى العرش أكبر الأسرة المالكة سنّاً أو أقربهم من الجلد الأول .

ومن أعمال العنف والوحشية التي قام بها العثمانيون ذلك القانون الذي كان يبيح للسلطان أن يقتل إنخوته لإبعاد المنافسين عنه بحجة إقرار السلام، بل زاد الأمر فشمل قتل الأولاد والأحفاد البنات والحاملات من النساء حتى لا يثور أحد من هؤلاء أو ممن سيولدون على السلطان القائم (١).

---

(١) انظر: الإسلام والحضارة العربية الأستاذ محمد كرد علي ج ٢ ص ٥٢٨ - ٥٢٩ .

## الوزارة

### مقدمة :

اعتاد الذين يتحدثون عن منصب الوزارة أن يبدعوا حديثهم ببيان الأصل الذى اشتق منه هذا اللفظ ، وكنت على وشك أن أدع جانباً هذا البحث اللغوى ، ثم عدت فوجدت فيه طرافة تجسّن أن نزود بها هذه الدراسة كلما سنحت لنا فرصة ، وفيه إلى جانب ذلك مجازاة للسلف فيما لا يضيرنا أن نجلريهم فيه .

يقول ابن طباطبا فى ذلك (١) : قال أهل اللغة (٢) الوزر : الملقب المعنصم ، والوزير : الثقل ، فالوزير إما مأخوذ من الوزر فيكون المعنى أنه يُرجع إليه ويلجأ إلى رأيه وتدبيره ، وإما مأخوذ من الوزر فيكون معناه أنه يحمل الثقل والعبء عن الخليفة أو معه .

والوزارة — كما يقول ابن خلدون (٣) — أم الخطط السلطانية والرتب الملوكية ، لأن اسمها يدل على مطلق الإعانة ، فطبيعة عمل الوزير أن يعاون الخليفة فى شتى الأمور كالنظر فى الجند والصلاح وسائر أمور المال والإدارة وغيرها ، وهى بهذا الشمول تفوق المناصب الأخرى التى تخصصت كل منها لعمل معين كالكتابة والحجابة والحباية . وقد ورد عن الرسول قوله : إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزير صدق ؛ إن نسى ذكره ، وإن

(١) الفخرى فى الآداب السلطانية ص ١٣١ .

(٢) انظر فى ذلك المصباح ص ١١٩ ولسان العرب ج ٧ ص ١٤٥ - ١٤٦ .

(٣) المقدمة ص ١٦٥ وما بعدها .

ذكر أعانه ، وإذا أراد الله غير ذلك جعل له زير سوء إن نسي لم يذكره ،  
وإن ذكر لم يُعِنَّه (١) .

### وزارة التفويض ووزارة التنفيذ :

عقد الماوردي (٢) فصلاً طويلاً للحديث عن نوعي الوزارة وشروط كل نوع ، وفيما يلي خلاصة لما ذكر في ذلك :

الوزارة على ضربين : وزارة تفويض ووزارة تنفيذ ، فأما وزارة التفويض فهي أن يستوزر الإمام من يفوض إليه تدبير الأمور برأيه وإمضاءها على اجتهاده ، وليس هناك ما يمنع جواز هذه الوزارة ، قال الله تعالى حكاية عن نبيه موسى « واجعل لي وزيراً من أهلي ، هارون أخى ، أشدد به أزرى ، وأُشْرِكْهُ في أمري » (٣) ؛ فإذا جاز ذلك في النبوة كان في الإمامة أجوز ، ولأن ما وُكِّلَ للإمام من تدبير الأمة لا يقدر على مباشرة جميعه إلا باستنابة ، ونيابة الوزير المشارك له في التدبير أصبح في تنفيذ الأمور من تفرغه بها ليكون بذلك أبعد من الزلل وأمنع من الخلل ، ويُعْتَبَرُ في تقليد هذه الوزارة شروط الإمامة إلا النسب (عند من قال به) وإنما وجبت هذه الشروط لأن وزير التفويض مُنْضَى الرأى ومنفَسَد الاجتهاد ، فاقضى أن يكون على صفات المجتهدين ، ويُحْتَاجُ فيها إلى شرط زائد على شروط الإمامة وهو أن يكون من أهل الكفاية فيما وكل إليه من أمرى الحرب والخراج .

وهذه الوزارة لا تتم إلا بتقليد (تعين) بصريح اللفظ .

(١) رواه أبو داود والنسائي .

(٢) الأحكام السلطانية ص ٨١ وما بعدها .

(٣) سورة طه : الآيات ٢٩ - ٣٢ .

ومما يجدر ذكره أن الوزارات في العهد الحاضر هي وزارات تفويض أو بوزارات التفويض أشبه ومن هنا وجب شرعا أن يراعى في اختيار الوزراء توافر الشروط المذكورة .

أما وزارة التنفيذ، فحكمها أضعف وشروطها أقل ، لأن النظرا فيها مقصور على رأى الإمام وتديره وهذا الوزير وسط بينه وبين الولاية والرعية ، يؤدى عنه ما أمر ، وينفذ عنه ما ذكر ، ويؤمنى ما حكم ، ويختار بتقليد الولاية ، وتجهيز الجيوش ، ويعرض عليه ما ورد من مهمات ، وجد من حداث مسام ، ليعمل فيه ما يؤمر به ، فهو معين في تنفيذ الأمور ، وليس بوال عليها ولا متقلدا لها . فإن شورك في رأى كان باسم الوزارة أخص ، وإن لم يشارك كان باسم الوساطة والسفارة أشبه .

ولا تفتقر هذه الوزارة إلى تقليد ، وإنما يراعى فيها مجرد الإذن ، ولا تعتبر في الموئل لها الحرية ولا العلم ، لأن القائم بها ليس له إلا أن يؤدى عن الخليفة أو يؤدى إليه ، فأهم ما يشترط فيه الأمانة وصدق القول ، وقلة الطمع ، وأن يكون ذكورا لما يؤديه إلى الخليفة أو عنه .

ويجوز أن يكون وزير التنفيذ من أهل الذمة بخلاف وزير التفويض . وعدد الماوردى فروقا أربعة بين وزير التفويض ووزير التنفيذ وهى :

١ — يجوز لوزير التفويض مباشرة الحكم والنظر في المظالم وليس ذلك لوزير التنفيذ .

٢ — يجوز لوزير التفويض أن يستبد بتقليد الولاية وليس ذلك لوزير التنفيذ .

٣ — يجوز لوزير التفويض أن ينفرد بتسيير الجيوش وتدير الحروب وليس ذلك لوزير التنفيذ .



٤ — يجوز لوزير التفويض أن يتصرف في أموال بيت المال يقبض ما يستحق له ويدفع ما يجب فيه ، وليس ذلك لوزير التنفيذ .

وقبل أن ندع الحديث عن شروط الوزير يجدر بنا أن نقتبس بعض ما ذكره ابن طباطبا ، فلقد ساق هذه الشروط في صياغة جميلة نستقتبسها من جفاف الشروط إلى جمال الصفحات التي ينبغي أن تبرز فيمن يتولى هذا المنصب الكبير ، قال (١) :

الوزير وسيط بين الملك وبين رعيته فيجب أن يكون في طبعه شطر يناسب طباع الملوك وشطر يناسب طباع العوام ، ليعامل كلا من الفريقين بما يوجب له المحبة ، والأمانة والصدق رأس ماله ، قيل إذا خان السفير بطل التدبير ، والكفاءة والشهامة من مهماته ، والفطنة واليقظ والدهاء من ضرورياته ، ولا يستغنى أن يكون مفضلاً مطعماً ليستميل بذلك الأعناق وليكون مشكوراً بكل لسان .

وبناء على طبيعة عمل وزير التفويض ووزير التنفيذ يستنبط الماورى أنه لا يجوز للخليفة أن يقلد وزيرى تفويض على الاجتماع ( أى فى وقت واحد ) لعدم ولايتهما ، كما لا يجوز تقليد إمامين ، ويجوز له أن يقلد وزيرى تنفيذ على اجتماع ( فى وقت واحد فيكل لكل منهما عملاً معيناً ) .

#### عدد الوزراء بين الشرق والغرب :

لفظ الوزير المستعمل في الدراسات الإسلامية في الشرق يقصد به ما نعرفه الآن برئيس الوزراء ؛ ومن هنا لم يكن للخليفة أن يعين وزيرى تفويض ، كما قلنا ، كما أنه لا يجوز أن يوجد في الوقت الحاضر رئيسان للوزارة في بلد واحد .

---

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ١٣٠ .

وهذا الوزير كان يستعين بكثير من الناس في الشئون المالية والحربية والعلمية وغيرها ولكن هؤلاء لم يأخذوا لقب الوزير ، وكان الوزير مسئولاً عن سياسة الدولة في جميع اتجاهاتها مثل مسئولية رئيس الوزراء في العهد الحاضر (١) .

هذا في الشرق ، أما في الغرب فقد كان الحال مختلفاً ، إذ جرى بنو أمية في الأندلس على تقسيم شئون الدولة إلى أصناف وجعلوا لكل صنف وزيراً معيناً ، فجعلوا وزيراً للمال ووزيراً للرسائل ووزيراً للتعليم ووزيراً للنظر في حوائج المتظلمين ، وكان هؤلاء الوزراء يبيت خاص يجتمعون فيه ، وأُفريد للتردد بينهم وبين الخليفة واحد ارتفع عنهم بمباشرة السلطان في كل وقت فارتفع مجلسه عن مجالسهم (٢) فكان أشبه برئيس الوزراء في الوقت الحاضر ، وكانت القاعة التي يجتمعون فيها أشبه بقاعة مجلس الوزراء .

#### اختيار الوزراء :

في ضوء الشروط السابقة ، والصفات الدقيقة التي سجلتها المراجع المتعددة كان الوزراء يُختارون بدقة وبخاصة في العهود الأولى للوزارة في الأمة الإسلامية ، وإننا لنقرأ أن بعض الخلفاء كان يبذل غاية الجهد ليجد وزيراً أقرب ما يكون إلى المثالية الرفيعة ، فمن ذلك ما روى عن المأمون أنه قال : إنني التمس لأُموري رجلاً جامعاً لحصال الخير ، ذا عفة في خلأه ، واستقامة في طرائقه ، قد هذبته الآداب ، وأحكمته التجارب ، إن أوثمن على الأسرار قام بها ، وإن قلد مهام الأمور نهض فيها ، يسكته الحام وينطقه العلم ، وتكفيه اللحظة وتغنيه اللحمة ، له صولة الأمراء وأناة

(١) أحمد أمين : هرون الرشيد ص ٢٨ .

(٢) ابن خلدون : المقدمة ص ١٦٧ - ١٦٨ .

الحكماء ، وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ، إن أحسن إليه شكر وإن ابتلى بالإساءة صبر ، لا يبيع نصيب يومه بحرمان غده : يسترق قلوب الرجال بخلاصة لسانه وحسن بيانه (١) .

ولكن في كثير من الأحوال كانت تتدخل أمور أخرى في اختيار الوزير ، فكان أحياناً يُختار مكافأة له على جهد بذله في تكوين الدولة كالسبب في اختيار أنى سلامة الخلال وخالده البرمكى ، أو عون قدمه لشخص الخليفة كالحال مع أبي أيوب المورياني ومع يحيى بن خالد (٢) . ولكنّ - الحق يقال - كان يلاحظ في وزراء ذلك العهد - وهو أول العهد بالوزارة في العصر العباسي الأول - أن تتوافر فيهم أرفع الصفات : وأن يكونوا من الشخصيات البارزة ، وإن لوحظ بجانب ذلك سبب أو آخر في اختيارهم ، بدليل أن الوزراء الذين أسلفنا ذكرهم كانوا من خيرة رجال العهد مع فضلهم الخاص على الدولة أو على أشخاص الخلفاء .

ومرت الأيام وأصبحت الخلافة بالانحلال والضعف والوهن ، فامتد هذا الوهن إلى الوزراء ، ولم يعد من الضروري أن تتوافر فيهم الشروط التي كان يجب أن يتحلوا بها ، وأصبح اختيارهم يتم تبعاً لأغراض أخرى كان من أبرزها الرشوة التي أصبحت وسيلة لترشيح لهذا المنصب الخطير .

### تقليد الوزير :

جرت العادة على أنه إذا ما رشح شخص للوزارة أرسل إليه الخليفة

---

(١) الماوردي : الأحكام السلطانية ص ١٨ .

(٢) انظر مقدمه هؤلاء للخلفاء في الجزء الثالث من « موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة

الإسلامية » للمؤلف .

اثنين من الأمراء لإحضاره ، فيسير إلى دار الخليفة وهو لا يعرف لماذا أخذ غالباً ، وهناك يقف بين يدي الخليفة فيخبره الخليفة باختياره وزيراً ، ثم ينصرف إلى حجرة مجاورة ليلبس التشریف ، ثم يمشي به أمام الخليفة فيقبل يده وينصرف ، فإذا بلغ الباب وجد حصاناً مزيناً في انتظاره ، فيركبه ويذهب إلى دار الوزارة وقد سبقه كبار الموظفين ورجال القصر ، فإذا وصل ترجل وسط مظاهر الاحتفال ثم يقرأ سجل تعيينه .

### لمحة تاريخية عن الوزارة في الإسلام :

بدأ عمل الوزير مبكراً في الدولة الإسلامية ، فقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يستشير كثيراً من الصحابة في شئون الدولة ، ومن أهم من كان يستشيرهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي .

ولما كانت هذه الوظيفة موجودة عند الفرس قبل الإسلام فلأن بعض العرب الذين كانت لهم صلة بالفرس كانوا يقولون عن أبي بكر : وزير محمد وكذلك عن عمر .

وقد اتبعت هذه السياسة في عهد الخلفاء الراشدين فقد كان لكل منهم ناصحون ومشيرون ولكن لم يتأخذ أحد منهم لقب وزير .

ولما قامت الدولة الأموية اشتدت الحاجة إلى من يشغل هذا المنصب بسبب اتساع المملكة والاهتمام بتنظيم شئونها ، ثم لسبب آخر قوى وهو أن الخليفة لم يعد يختار من بين الأكفاء ، وإنما أصبحت الخلافة وراثية ، وقد يكون الخليفة قايلاً التجارب فاحتاج إلى وزير يقف بجانبه يرشده وينصحه .

غير أن الأمويين كانوا عرباً في تفكيرهم ، فلم يريدوا أن يدخلوا في نظمهم شيئاً فارسياً وأنفوا أن يقلد الحاكم المحكوم ، ومن هنا وجد من يعمل عمل الوزير وإن لم يأخذ لقبه .

والفرق في هذا بين عهد الخلفاء الراشدين وعهد الأمويين أن المستشار أو الناصح كان شخصاً معروفاً تقريباً في عهد الأمويين كرجاء ابن حبة لسليمان بن عبد الملك ومزاحم لعمر بن عبد العزيز ، أما في عهد الرسول وعهد الخلفاء الراشدين فلم يكن معيناً ، وإنما كان يُستشار من يوجد من كبار الصحابة .

وقامت الدولة العباسية بمساعدة الفرس وعلى حساب سيوفهم ، ولم يكن العباسيون يعارضون ثقافة الفرس بل كانوا يحبونهم ويميلون إليهم ، وقد اقتبسوا كثيراً من عادات الفرس ونظمهم ، لأنهم النظم التي اقتبسوها الوزارة ، وقد أخذوا عملها ولفظها من المرس ، وأصبحت كلمة الوزير مستعملة في الإدارة الإسلامية منذ ذلك الحين .

بل أكثر من ذلك لقد اختار الخلفاء العباسيون أو أكثرهم وزراءهم من الفرس ، وعلى هذا فقد أخذت الفكرة واللفظ والشخص من فارس في العهد العباسي الأول في كثير من الأحيان .

وقد استطاع هؤلاء الفرس الذين شغلوا منصب الوزارة أن يوثروا تأثيراً كبيراً في الحياة الإسلامية وأن ينقلوا إلى النظم الإسلامية كثيراً من عادات الفرس ونظمهم .

غير أن قوة الخلفاء في العصر العباسي الأول كانت تتحد من سلطة الوزراء ، وكان الوزير عرضة للموت إذا حاول أن يجاوز سلطانه

أو يتخطى الحدود المرسومة له ، وكثير من وزراء هذا العهد قتلوا بأيدي الخلفاء لأنهم أخطئوا أو تجاوزوا حدودهم ومن هؤلاء أبو ساحة الخلال ومعاوية بن يسار وجعفر البرمكي ، حتى قال الشاعر :

أسوأ العالمين حالا لديهم من تسمى بكاتب أو وزير  
فقد كانت هذه الوظيفة مصدر خطر على من يشغلها ، إذ كان الخليفة لا يخطر على بال أحد في سلطانه .

وبعد العصر العباسي الأول ضعف شأن الخلفاء ولكن شأن الوزراء لم يَـقْـوْ ، لأن المماليك والبويهيين والسلاجقة أخذوا السلطة من الخلفاء ، وظل الوزراء معهم كما كانوا مع الخلفاء .

## رياسة البلدان والأقاليم (الإمارة)

### ألقاب العامل :

تطور لقب من يقوم بهذا العمل على مر التاريخ ، ففي أول الإسلام كان الشخص الذى يتولى الإشراف على بلدة أو منطقة من مناطق العالم الإسلامى أو على عمل معين ، يأخذ لقب العامل ، وقد أخذ هذا اللقب من قوله تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها . . . . . » (١) ، إذ كان من أهم الأعمال التى يقوم بها هذا الشخص أن يجمع الزكاة ، وهكذا أخذ لقب العامل من القرآن الكريم لمن يقوم بهذا العمل ، وساعد على ذلك أن المسلمين الأول لم يكونوا يهتمون بالألقاب ، ولذلك قنعوا بلقب العامل .

ونظراً لما توحى به كلمة العامل من الكدح والبساطة فقد أنف بعض الناس منها ، ومن هنا ظهرت كلمة « وال » وفيها سلطة ونفوذ ، وإلا فكيف يلقب زياد بن أبيه بلقب العامل أو يلقب به الحجاج بن يوسف .

واستعمل لقب الأمير بعد ذلك ، ويبدو لى أن هذا اللقب كان لقباً لأعضاء أسرة الخلافة أو للبارزين منهم ، فلما عين من هؤلاء ولاية أدخلوا اللقب معهم كعبد العزيز بن مروان وإلى مصر ، ولعله أول من سمي أميراً من الولاة ، ثم عم هذا اللقب فأصبح لقباً لكل وال من ولاية الأقاليم أو لأكثرهم ، قال الشاعر :

ذرينى أكثر حاسديك برحمة إلى بلد فيه الحصيب أمير

أما لقب أمير الأمراء فيقول آدم متز عنه (١) : إن هذا اللقب وجد في بلاط الخلافة ، ولا شأن له بولاية الحاكم من حيث أصابه فهو لا يعدو أن يكون لقباً لأكبر رجل بيده الأمر .

ويبدو لي أن هذا اللقب كان متصلاً بولاية الحاكم ، فعصر إمرة الأمراء عصر انحلال في الدولة الإسلامية واستقلال لأطرافها ، وخضوع كل إقليم إلى غاصب يسمى الأمير ، أما منطقة بغداد وهي عاصمة العالم الإسلامي وموطن الخليفة فقد أراد حاكمها أن يأخذ لنفسه لقباً أعظم من الألقاب الأخرى ، فاتخذ لقب « أمير الأمراء » كما كان قاضي بغداد يسمى قاضي القضاة ولا يلقب بهذا اللقب قاض آخر .

على أن بعض الولاة أو الحكام لم يقنع بلقب الأمير فاتخذ لنفسه لقباً يدل على كمال السيادة وهو لقب « ملك » ، كما فعل الملوك الأيوبيون في مصر وسوريا ، وبالغ بعضهم غير مكتف بلقب ملك عندما كان له النفوذ في منطقة بغداد فأطلق على نفسه « ملك الملوك » .

ولم يكتف حكام آخرون بلقب « ملك » بل أخذوا لقباً أوسع سلطاناً ونفوذاً وهو لقب « سلطان » الذي يرى أكثر الباحثين أنه يطلق على من يكون تحت سلطانه ملوك وأقطار كسلطين السلاجقة وسلطين آل عثمان (٢) .

### شروط الوالي وأنواع الولاية :

الشروط التي سبق أن ذكرناها في الخليفة وفي وزير التفويض معتبرة كذلك في الوالي ، إلا النسب القرشي فإنه يعتبر شرطاً في الخليفة فقط عند من قال بذلك



والسبب في أن الوالى يحتاج إلى شروط الخليفة من شجاعة وعدل وعلم وغيرها ، أن الوالى يقوم بعمل الخليفة ، والفرق أن دائرة الخليفة أوسع من دائرة الوالى ، فالخليفة يسيطر على العالم الإسلامى كله والوالى يسيطر على جزء منه ، ولا أهمية لاتساع الدائرة أو ضيقها فيما يتعلق بالشروط ، فإذا كان السلطان على ألف نسمة أو على الملايين فلا بد من العدل والعلم والشجاعة وغيرها من الصفات المطلوبة .

والإمارة نوعان : إمارة الاستيلاء وإمارة الاستكفاء ، وسنتكلم عن كل منهما كلمة قصيرة .

#### إمارة الاستيلاء :

الحقيقة أن إمارة الاستيلاء تأخذ اسم الولاية أو الإمارة مجازاً فقط ، لأن أحداً لم يعين هذا الوالى ، وإنما هو عين نفسه واستولى على السلطة بقوته ، فالتولية في الحقيقة تولية صورية لأن الوالى تسلم الإمارة فعلاً قبل صدور التولية ، ولهذا لا يلزم في هذا الوالى كل الشروط التى تليق في ولاية التعيين أو الاستكفاء .

ويحتاج الوالى من هذا النوع عادة إلى تعيين من الخليفة ، ويعطى الخليفة عادة هذا التعيين ، وفي هذا التعيين فائدة للوالى وللخليفة جميعاً . ففما يتعلق بالوالى نراه يحتاج إلى نوع من الاستقرار ، ويحتاج إلى أن تصبح مكانته شرعية ، وأن يظل على ارتباط بالعالم الإسلامى ، ويأمن الوالى ثورة أتباعه عليه إذا أصبحت ولايته شرعية .

وأما فيما يتعلق بالخليفة فإنه يمنح هذه الولاية لأنه يائس من التغلب على هذا الوالى ، ولأنه يريد أن يمتد نفوذه الروحى إلى هذه الولاية ليضمن وجود نوع من الارتباط بين نواحي العالم الإسلامى ، ثم إن الخليفة يشترط على الوالى شروطاً هي في الحقيقة ذات فائدة للمسلمين وللإسلام ، فيشترط

عليه العدالة بين الرعية ، وتنفيذ أحكام الدين ، والتعاون مع الإمارات الإسلامية الأخرى ، ليظل الإسلام عزيز الجانب قوى البنيان (١) .

### إمارة الاستكفاء :

إمارة الاستكفاء تسمى أيضاً إمارة التفويض أو التعمين ، ولعل السجع هو الذى جعل الكتّاب الأول يميلون إلى استعمال كلمة الاستكفاء لتناسب كلمة الاستيلاء، وإمارة الاستكفاء هى التى يعقدها الخليفة لمن يختاره من رجاله الأكفاء ليتولى الإشراف وإدارة الأمور فى منطقة من مناطق العالم الإسلامى .

والأمور التى كان الخليفة يكل فيها النظر إلى ولاته سبعة :

- ١ - النظر فى تدبير الخيوش التابعة لهم وتقدير أرزاقهم .
  - ٢ - النظر فى الأحكام والقضاء وتقليد القضاة والحكام داخل الولاية .
  - ٣ - جباية الخراج والزكاة وتوزيعهما على المستحقين وإرسال ما يتبقى منهما إلى مقر الخلافة .
  - ٤ - حماية الدين .
  - ٥ - إقامة الحدود .
  - ٦ - الإمامة فى صلاة الجمعة وصلاة الجماعة ويدخل فى ذلك خطبة الجمعة التى كانت تُعقد فى الغالب بياناً سياسياً .
  - ٧ - تيسير الحج وتيسير الحجيج .
- فإذا كان الإقليم مجاوراً لأعداء الإسلام أضيف أمر ثامن وهو رد

الأعداء والجهاد (١) . على أن هذه الأعمال لم تكن كلها تترك لكل وال ، بل كانت تترك إلى الولاة الذين لهم صلة بالخليفة أو لهم شخصية ممتازة ، وهناك ولاة آخرون كان يترك لهم بعض هذه الأعمال دون البعض الآخر ، ومن أهم الأعمال التي كان الخليفة يحاول استبقائها في يده الناحية المالية ، فكثيراً ما كان جاني الخراج يعين من قبل الخليفة مباشرة ولا يكون للوالى سلطان عليه .

وقد عمد الخلفاء إلى ذلك حتى يضمّنوا بقاء الولايات خاضعة لهم ، إذا أنه كثيراً ما استبد الولاة بالأمر عندما كانت ولايتهم عامة ، أى عندما تركت لهم هذه الأمور كلها . أما الولاية الخاصة وهى أن يترك للوالى بعض الأشياء ويستبقى الخليفة في يده بعضها فقد كانت شائعة كثيرة ، وكان الخليفة بها يضمّن بقاء هذه الولاية خاضعة له (٢) .

#### تقليد الوالى :

أوضح القلقشندى (٣) نظام التولية ، فذكر أن الخليفة كان يجلس في قصر الخلافة مرتدياً البردة وجالساً على كرسي مرتفع ، ويأتى له الوالى فيجاس أمامه ، ويعان الخليفة أو نائبه تعيين الوالى ويدعو له بالخير والرشاد ، ثم يخضع الخليفة عليه خلعة تناسب هذه الولاية ويعطيه سيفاً من ذهب أحياناً ، وبعد ذلك يقوم الوالى فيدعو للخليفة ويشكره ويقسم على العدل والطاعة ثم يخرج إلى محل ولايته .

وإذا كان الوالى بعيداً عن مقر الخلافة كسلطين الأيوبيين بمصر ، الذين كانوا يتولون الأمور بالوراثة فإن الخليفة كان يرسل لهم قرار التعيين والخلعة والسيف حيث كانوا .

(١) المرجع السابق ص ٢٨ - ٢٩ .

(٢) عبد الوهاب خلاف : السياسة الشرعية ٥١ .

(٣) صبح الاعشى ج ٣ ص ٢٧٥ .

## لمحة تاريخية :

كان الرسول يتولى أمور المسلمين في المدينة فلما دخلت في الإسلام بعض القبائل التي تسكن خارج المدينة ثم دخلت بعد ذلك بعض النواحي والبلاد المختلفة وكلّ الرسول عنه من يتولى أمور هؤلاء ، وكان عمل الوكلاء هو الإمامة في الصلاة وجمع الصدقات وتعليم الناس .

ومن الواضح أن عمل هؤلاء لم يكن سياسياً ، أى لم تكن في يدهم سلطة سياسية ، ولكن هذا المنصب على العموم قد ظهر منذ ذلك التاريخ .

ولم يكن لهؤلاء أجر على الإطلاق ، أو كان لهم أجر زهيد يكفى لسد الحاجة فقط ، فقد عين الرسول لعتاب بن أسيد عاملاً على مكة درهما كل يوم .

## الولاية في عهد أبي بكر وعمر :

ولما بدأت الفتوح الإسلامية كان يغلب على قادة الجيوش أن يكونوا ذوى مقبلة سياسية بجانب مقدرتهم الحربية ، ومن ثم كان إذا انتصر أحدهم في معركة وفتح بلداً فإنه يصبح والياً على هذا البلد ، وكان الخلفاء يعقدون لرئيس الجند اللواء لقيادة الجند ويعطونه مع ذلك عهداً بأن يتولى إمارة ما يفتحها ، وقد فعل أبو بكر ذلك مع الولاة الذين وكلّ لهم قيادة الجيوش في الفتوحات التي قامت في عهده ، وكذلك فعل عمر ، فكان عمر وبن العاص مثلاً أميراً للجيش الزاحف إلى مصر ثم كان أميراً على مصر بعد أن نجح ذلك الجيش في مهمته وهكذا .

وقد سار الخليفان الأولان سيرة الرسول صلوات الله عليه في ملا حظّة العدالة والسهر على الرعية ، ومن أهم ما عني به الخليفان اهتمامهما باختيار الولاة الصالحين وقد ظهر ذلك بشكل واضح في عهد عمر إذ اتسعت الفتوحات وكثر عدد الولاة وكان عمر لا يولي عاملاً إلا كتب

له عهداً وأشهد عليه شهوداً من المهاجرين والأنصار واشترط عليه ألا يركب برذونا، ولا يأكل نقياً، ولا يلبس رقيقاً، ولا يتخذ باباً دون حاجات الناس (١) ، وكان لا يقبل أن يولى عملاً لرجل يطلب العمل ، وكان يقول في ذلك : من طلب هذا الأمر لم يُعَٰنَ عليه ، وكان عمر في ذلك يسير على سنة الرسول الذي قال مرة لطالب عمل : إنا لا نستعين على عملنا بمن يطلبه (٢) وقد سبقت الإشارة إلى ذلك .

وروى أن عمر كان مستعداً أن يسمع أية شكوى تُقدَّم ضد أي وال من ولاته ، وكان يعلن ذلك للناس في خطبه ، وروى الطبري أن عمر خطب بعض الوفود يوماً فقال : أيها الناس إني والله ما أرسل لكم عمالاً ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أعشاركم ، ولكن أرسلهم ليعلموكم دينكم وسنة نبيكم ، فمن فُعلِلَ به شيء فليرفعه لي فوالذي نفسي بيده لأقصنه له (٣) .

وكان عمر يسأل الرعية إذا وفدت عليه في مناسك الحج أو غيرها عن حال أمرائهم وسيرتهم فيهم ، فيقول : هل يعود مرضاكم ؟ هل يعود العبد ؟ كيف صنيعه بالضعيف ؟ هل يجلس على بابهِ ؟ فإن قالوا في واحدة منها : لا . عزله .

وكان يجوس خلال دور المسلمين ويتفقد بنفسه أحوال الرعية صباحاً ومساءً حتى أن بعض المستشرقين قالوا عن عمر إنه لم يكن يكتفى بأن يشغل منصب الخلافة وإنما كان يعمل - إلى جانب ذلك - كشرطي ، ولقد عزم عمر على الطواف في الولايات الإسلامية للوقوف بنفسه على أحوال الرعية فيها ، فيروى عنه أنه قال : إني أنوي إن شاء الله

(١) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٩٧ .

(٢) العقد الفريد لابن عبد ربه ج ١ ص ٩٦ .

(٣) الطبري في المكان السابق .

أن أسير في البلاد حولاً فإني أعلم أن للناس حوائج تُقَطَّع دوني ،  
أما عملهم فلا يرفعونها إلىّ وأما هم فلا يصلون إلىّ ، فسأسير إلى الشام  
فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير  
إلى الكوفة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين ...  
والله لأعلم الحول هذا .

وكان تخرج عمر ناجماً عن إحساسه بقاء الأكفاء الورعين ، ولذلك  
أثر عنه . قوله : يارب أشكو إليك جسد الفاجر وعجز الثقة (١) .

### الولاية في عهد عثمان :

سار عثمان في عهده الأول فيما يختص بالولاية سيرة أبي بكر وعمر ،  
وله في ذلك أقوال هامة تدل على حرصه على اختيار الوالي الصالح ،  
وعلى حسن توجيهه له بعد الاختيار .

ولكن كانت هناك ظروف كثيرة أثّرت على عثمان في سنية الأخيرة  
وأحدثت الاضطراب في عهده ، وأهم هذه الظروف يتصل بالولاية  
التي نتحدث عنها .

كان عثمان من بنى أمية ، وبنو أمية من أكبر بطون قريش ، وكان  
كثير منهم يتولى الإمارة على البالدان قبل خلافة عثمان ، فقد استعمل  
الرسول صلوات الله عليه أبا سفيان بن حرب على نجران ، وعتاب بن  
أسيد بن أبي العاص على مكة وخالد بن سعيد بن العاص على صنعاء ،  
وأخاه عثمان على البحرين (٢) .

وفي عهد الفتوحات قاد أبطال من بنى أمية الجيوش ، وعقدت لهم

(١) ابن تيمية : الحسبة في الإسلام ص ١٠

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٢ ص ٥١

ألوية الإمارة، وفي مقدمة هؤلاء يزيد بن أبي سفيان وأخوه معاوية، ومعنى هذا أنه لا عيب في أن يسير عثمان سيرة من سبقه في تولية أقاربه، وبخاصة إذا لاحظنا أن علي بن أبي طالب اعتمد على أقاربه عندما عزل أقارب عثمان، فقد ولّى عبد الله بن العباس على البصرة، وعبيد الله بن العباس على صنعاء، وقثم بن العباس على مكة والطائف وثمامة بن العباس على المدينة، كما ولي علي مصر ربيعه محمد بن أبي بكر، وعلي خراسان جعدة بن هيرة وهو ابن أخته.

نخلص من هذا إلى القول بأن تولية عثمان لأقاربه لم تكن من ناحية المبدأ مأخذاً يؤخذ به عثمان، ولكن يبدو لي أن هناك عامين جعلاه التولية عملاً لا يستسيغه بعض المسامحين بل ويستنكرونه :

أولهما : أن الخليفين اللاحقين سبقا عثمان لم يعهدا لأحد من أقاربهما بالولاية حتى أن عبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن عمر وهما من هما في الفضل والصحبة لم ير الخليفان الأولان أن يعهدا إليهما بشيء من أمر الأمة، وقارن المسلمون بين موقف الخليفين من أقاربهما وموقف عثمان من أقاربه فحكموا باللائمة على عثمان ويرد الأستاذ الدكتور طه حسين (١) هذا اللوم بأن بنى أمية كانوا دائماً أكثر عدداً وأبرز كفاءة من بنى تميم وبنى عدلى، وأن أقارب عثمان كانوا حكماً للولايات قبل أن تسند له الخلافة بخلاف عبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن عمر.

العامل الثاني ولعله الأهم : أن سن عثمان كانت قد تقدمت في السنين الأخيرة من خلافته، وأصبح هذا الرجل الورع الأمين غير قادر على

---

(١) انظر الفتنة الكبرى في عدة أمكنة.

تحمل تبعات الحكم فاستعان ببعض أقاربه في العاصمة ، ثم زان اعتماده عليهم عندما انفض أكثر الناس من حوله ، والتف حوله أقاربه ، ولم يعد الأمر تولية الأقارب ، وإنما كان تساط هؤلاء باسم الخلافة أحياناً وما يمكن أن يُقدّر من تبادل المنفعة بين ذوى الشأن في العاصمة والولاية الأمويين في الأقاليم .

ومما يروى عن حرص بنى أمية على إسناد أهم الولايات إلى رجال مهم أن غيـلان بن خـرشـة الضبي حقد على أبي موسى الأشعري وإلى البصرة في عهد عثمان ، فشخص غيلان حتى قدم المدينة على عثمان فدخل عليه في يوم اجتمع فيه بنو أمية على مأدبة لهم ، وعليه عمامته وثياب سفره فلما رآه عثمان قال له : من أنت ؟ فأجاب رجل شطير المدار بعيد النسب ، ثم حسر عمامته عن وجهه وقال : أنا غيلان بن خرشة ، أيام عشر بنى أمية أما فيكم صغير تستنشثونه ؟ أما فيكم فقير تستعشونه ؟ أما فيكم ضعيف تجبرونه ؟ إل كم يأكل البصرة ههنا الأشعري ؟ فوقرت في قلوب القوم وكانت سبب عزل عثمان أبا موسى ، فعزله وولى عبد الله بن عامر من بنى عبد شمس (١) .

#### الولاية في عهد علي :

تولى علي<sup>١</sup> الخلافة فرأى من واجبه أن يسرع بعزل الولاة الأمويين ولم يقبل نصيحة من نصحوه بتأجيل ذلك حتى يستقر له الأمر ، ولكن علياً - كما سبق - ولى أقاربه مكان هؤلاء ، بيد أنه يجب أن يتضح أن علياً أحسن الاختيار من جهة ، وجعل الصالح العام هدفه من جهة أخرى ، ثم راقب ولاته مراقبة شديدة مهما كانت قرابتهم منه ، ومع هذا فلم يسلم على من اتهم أعدائه ، ولم يستقر الأمر لعلي . ولم يقبل معاوية في الشام أن يُعزّل ، وحدثت الحروب والاضطرابات التي انتهت بقتل علي (٢) .

(١) الجهشيارى : الوزراء والكتاب ص ١٤٨ .

(٢) أنظر تفاصيل ذلك في الجزء الأول من « موسوعة التاريخ الإسلامى » للمؤلف .



## الولاية في العهد الأموي والعباسي :

أصبح الولاة للخليفة أهم شرط في الولى خلال العهد الأموي والعهد العباسي ، فبالولاة للخليفة مع الكفاءة والحزم يمكن أن تُغفَل باقي الشروط التى يراها التفكير الإسلامى ضرورة فى الولى .

ولا يكاد يجرى حديث عن الولاة فى العهد الأموي دون أن يقفز إل الخاطر اسم زياد بن أبيه والمغيرة بن شعبة وعبيد الله بن زياد والحجاج ابن يوسف الثقفى ومحمد بن القاسم وقتيبة بن مسلم وموسى بن نصير (١).

وفى عهد الخليفة طيب الذكر عمر بن عبد العزيز عاد الاهتمام بالولاة إلى نحو ما كان عليه فى صدر الإسلام ، ومن الصور التاريخية التى تبين مدى اهتمامه باختيار مساعديه وولاته ما روى من أنه عقب توليته الخلافة جاءه بلال حفيد أبى موسى الأشعرى مهتماً وألقى أمام الخليفة كلمة جئة فيها : من كانت الخلافة يأمر المؤمنين شرفته فقد شرفتهما ، ومن كانت زائلة فقد زنتها ، وأنت الله كما قال مالك بن أسماء :

وتزيدين طيب الطيب طيباً إن تسمسيه أين مثلك أيننا ؟

وإذا الدر زان حسن وجوه كان للدر حسن وجهك زيننا

فشكره عمر ، ولزم بلال المسجد يصلى ويقرأ القرآن ليله ونهاره ، وبلال بالإضافة إلى تقواه وعلمه كان حفيداً لأبى موسى الأشعرى العالم الورع ، ولذلك هم عمر بتوليته العراق ، ولكنه عزم على اختباره اختباراً أعمق من الاقتناع بالمظاهر ، فأرسل له العلاء بن المغيرة ليختبر كنهه وسره ، قال العلاء فذهبت إليه وقلت له : تعرف مكانتى من أمير المؤمنين ، فإن أنا أشرت عليه بأن يولىك العراق فماذا تجعل لى ؟ قال بلال : لك عمالتى سنة ، و ذهب العلاء إلى عمر بنخبر بلال واستعداده

(١) عن هؤلاء ومكانتهم وأعمالهم أقرأ الجزء الثانى من موسوعة التاريخ .

لدفن رشوة ، فسخط عليه عمر ، وعرف بلال ذلك ففرّ إلى الكوفة ، فأرسل الخليفة لوالى الكوفة يحذره حتى لا يخذع بمظاهر التقوى في بلال ، قائلا : أما بعد فإن بلالا غرنا بالله فكنا نغتر ، فسبكناه فوجدناه خبيثاً كله والسلام (١) .

وقد أدى اتساع الإمبراطورية الإسلامية في العهد الأموي إلى تقسيم الإمبراطورية إلى ست إمارات كبرى يحكم كل واحدة منها أمير مرتبط رأساً بالخليفة وهى :

- ١ - الحجاز واليمن وأواسط جزيرة العرب .
- ٢ - مصر العليا والسفلى .
- ٣ - إمارة الكوفة وتشمل عراق العرب وهو عبارة عن بلاد بابل وآشور ، والعراق العجمي وهو عبارة عن بلاد فارس .
- ٤ - إمارة البصرة وتشمل عُمان والبحرين وسجستان وخراسان وبلاد ماوراء النهر والسند والبنجاب .
- ٥ - بلاد الجزيرة ويتبعها أرمينية وأذربيجان وبعض أراضي آسيا الصغرى .
- ٦ - إفريقية الشمالية من غرب مصر حتى المحيط وتشمل هذه الولاية الأندلس وجزر البحر الأبيض المتوسط (٢) .

ولم تستمر هذه الولايات ثابتة الحدود ، فالأندلس مثلاً انفصلت عن ولاية شمالى إفريقية ، وكانت أحياناً تُجَمَّع ولايتان لوال واحد ، وأول من تولى الكوفة واليهجرة زياد بن أبيه ، وكان لكل منهما والقباه (٣)

(١) المبرد : الكامل في اللغة والأدب ج ١ ص ٣٩٥

(٢) انظر Sayed Amcer Ali : A Short History : fo the

Saracens p. 163

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٣ ص ٣

وفي مطلع العهد العباسي كانت سلطة الأمراء محدودة بسبب قوة الخلفاء ولم يكن المنصور يحتفظ بخدمات أى أمير فى ولاية واحدة مدة طويلة من الزمن ، وبخاصة فى الأطراف كمصر وخراسان خوفاً من أن تحدّثه نفسه بالاستقلال عن الخليفة ، وكان خلفاء هذا العهد يحاسبون الولاة بدقة وحزم ويصادرون ما يرونه زيادة غير عادية من ثرواتهم ، وكانوا كذلك يهتمون باختيار الولاة بحيث تتوافر فيهم صفات الشجاعة والحزم والولاء والكفاءة ، ويحكى أن المهدي طلب من أبيه المنصور أن يعهد ببعض الولايات إلى رجل من الأشياع لأنه أخلص الخدمة للبيت العباسي فقال له المنصور : إن كانت كل مواهبه تظهر فى الولاء لنا والإخلاص لبيتنا أغدقنا عليه النعمة من مالنا الخاص ، ولا يجوز لنا أن نركبه على أكتاف الرعية (١) .

ويلاحظ أن الإمارات فى العهد العباسي كانت صغيرة ومن ثم كانت كثيرة ، وقد فصل الرشيد تخوم الشام عن إمارة الجزيرة وقنسرين وجعلها إمارة مستقلة أطلق عليها «العواصم» (٢) .

وابتداء من عهد هارون الرشيد انفسح للولاة المجال فاستبدوا بالسلطة رويداً رويداً حتى اقتطعوا أطراف الإمبراطورية وكونوا منها ممالك شبه مستقلة أو قل مستقلة من كل نفوذ إلا ما فرضوه هم على أنفسهم من الخطبة للخليفة وضرب السكة باسمه ، ومن هؤلاء الطولونيون والإخشيدون بمصر والأغالبة بإفريقية والظاهرية بخراسان .

وقد ظهرت فى الدولة العباسية بدعة عجيبة تتعاقب بالإمارة على البلدان ؛ فكثير من الولاة كانوا يبقون فى بغداد أو فى سامرا لينعموا بما فيها من

(١) طه الراوى : بغداد مدينة السلام ص ٣٢

(٢) Sayed Ameer Ali: A Short History of the Saracens p.353

ترف ونعيم وليكونوا على مقربة من مجرى الأمور بالعاصمة، وكان هؤلاء الولاة يستخلفون عنهم نواباً يحكمون الإمارات باسمهم ، ومن ذلك ما حصل في مصر ، فقد تقلد بايكياك التركي مصر في عهد المعز فاستخلف عليها ابن طولون الذي تمكن فيما بعد من الاستقلال بمصر لنفسه .

وفي العهد العباسي كثر ظهور النوع الذي تحدثنا عنه من قبل ، والذي عرف بولاية الاستيلاء ، وذلك مثل الدولة الصفارية والسامانية ، بل ظهر في الدولة الإسلامية استقلال أوسع من ولاية الاستيلاء لأنه استقلال كامل لا يعترف بالخلافة العباسية ولا يخطب لها على المنابر ، ولا يصرب باسم خليفتها السكة ، وكان ذلك في الأندلس حيث قامت الإمارة الأموية ، وفي مصر والشمال الإفريقي حيث قامت الدولة الفاطمية .

وفي بعض العصور العباسية المتأخرة أصبحت الرشوة توهل دافعها لمنصب الإمارة ، وقد بالغ بعض الوزراء الذين لم تهلبهم روح الإسلام في قبول الرشوة مبالغاً مضحكة ، يقول ابن طباطبا في حديثه عن ابن خاقان وزير المقتدر : كان سعى السيرة والتدبير ، كثير التولية والعزل ، قيل إنه ولى في يوم واحد تسعة عشر ناظراً للكوفة ، وأخذ من كل واحد رشوة ، فأنحدروا واحداً واحداً حتى اجتمعوا جميعهم في بعض الطريق فقالوا كيف نصنع ؟ فقال أحدهم : إن أردتم النصفة فينبغي أن ينحدر إلى الكوفة آخرنا عهداً بالوزير فهو الذي ولايته صحيحة لأنه لم يأت بعده أحد ، فاتفقوا على ذلك فتوجه الرجل الأخير للكوفة وعاد الباقيون إلى الوزير ففرقهم في عدة أعمال ، ومما قيل فيه :

وزير لا يعمل من الرقاعة      يولى ثم يعزل بعد ساعه  
ويؤدى من تعجل منه مال      ويبعد من توسل بالشفاعه  
إذا أها الشا صاروا إليه      فأحظى القوم أوفرهم بضاعه (١)

وقد نشأ في الدولة العباسية نظام تكتل العمال والموظفين مع الوزير الذي يتولى الوزارة ، ومن ثم فقد كان فصل الوزير ومصادره يقتضيان أن يُفصل ويصادر أتباعه من الولاة والكتاب ، ويحدثنا الصابي أنه لما أحس ابن الفرات بتغيير الخليفة المقتدر وأمه عليه استشار أحمد بن محمد ابن عبد الحميد كاتب السيدة فيما يفعل ليعتق غضبهما ، فأشار عليه بأن يحمل للخليفة وأمه شهرياً نصف مرتبه ونصف مرتب كتابه وعمله . فرفض ابن الفرات قائلاً : أى شيء أقبح لي مع علوهما وكثرة نعمتي من أن أنشيء أصحاباً وعمالاً يلبون بولايي وينكبون بنكبي ويتصرفون بتصرفي ويتعطلون بتعطلي ثم أزيل نعمتهم وأموالهم بيدي وفي أيامي ، القتل والله أهون من ذلك (٢) .

### الولاية في عهد الأتراك العثمانيين :

ابتداء من عهد تسلط المماليك على خفاء بغداد بدأ استقلال الولايات كما قلنا من قبل ، فلما سقطت بغداد كان العالم الإسلامي أشبه بدويلات مستقلة بدل ولايات تتبع العاصمة ، فلما تجددت الخلافة في العهد العثماني ، استطاع العثمانيون أن يضموا تحت سلطانهم أكثر العالم الإسلامي ، ظهرت الولايات والولاة مرة أخرى ، ولنقتبس هنا حديثنا عن هؤلاء الولاة مما كتبناه في موطن آخر (٣) .

بجانب السلطان ( الخليفة ) كان يقوم الصدر الأعظم ، وهو منصب يعادل منصب رئيس الوزراء في العهد الحاضر ، وكانت الرشوة الباهظة ، والتعهد بتلبية مطالب السلطان وسد حاجة بلاطه من أهم الشروط لترشيح لهذا المنصب الخطير ، ويجيء بعد هذا المنصب منصب الولاة ( الباشوات )

(١) الصابي : تحفة الامراء ص ٩٨ .

(٢) انظر الجزء الخامس من موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية للمؤلف

وهم حكام الولايات ، وكان الوالى لا يعيّن إلا إذا أجزل العطاء للصندر الأعظم ، بل لقد فرض على باشوات الولايات أن يجدّوا مراسم تعيينهم كل عام لتتكرر الرشوة التى يدفعونها ، وكلما كان يخلو منصب وال كانت المساومة تظهر ، فلا تمنح الولاية إلا لمن يدفع أكثر من سواه ، وطبيعى أن الوالى يسترد مادفعه وأضعاف أضعافه من السناجق أو الألوية التى كانت تنقسم لها الولاية ، إذ كان تعيين حكام الألوية من اختصاص الوالى ، وكان يتم بعد دفع الرشوة الكافية ، ويسترد حكام السناجق ما دفعوه من الملتزمين أو من الرعية مباشرة .

وقد اختلفت هذه الولاية بسقوط الأتراك فى الحرب العالمية الأولى .

## الكتابة والدواوين

### أهمية الكتابة وأنواعها :

كتب القلقشندي كتاباً ضخماً في أربعة عشر جزءاً عن الكتابة أسماه « صبح الأعشى في صناعة الإنشا » وهو قاموس زاخر بالفوائد الرائعة فيما يتعلق بهذه الصناعة من جميع نواحيها ، ويجدر بنا هنا أن نقبس من هذه الدراسة مقدمة وجيزة لبحثنا ، يقول القلقشندي :

ليس بين الصناعات ما يلحق بصناعة الكتابة ولا يكسب ما تكسبه من الفوائد مع الحصول على الرفاهية ، والتنزه عن دناءة المكاسب ، ثم مع ما توصل إليه من مشاركة الملوك والرؤساء . . . . وكفى بهذه الصناعة شرفاً أن صاحب السيف يزاحم الكاتب في قلمه ولا يزاحمه الكاتب في سيفه ، بل كفى بهذه الصناعة مجداً وسمواً أن السلطان وهو رئيس الناس ومستخدم أرباب كل صناعة ومصرفهم على أغراضه يفتخر بأن تكون فضيلتها حاصلة له مع ترفعه عن التلبس بأية صناعة من الصنائع الحسنة ، وأنفته أن يقع اسم من أسماها عليه (١) .

والملاك يحتاج في انتظام أمور ساطانه إلى ثلاثة أشياء لا ينتظم ماكنه مع وجود حال فيها :

- ١ - رسم ما يجب أن يرسم لكل من العمال والقادة ومخاطبتهم بما تقتضيه السياسة من أمر ونهى وترغيب ووعد وإحماذ وإذمام .
- ٢ - استخراج الأموال من وجوها واستيفاء الحقوق السطانية فيها .
- ٣ - تفريقها في مستحقها وتوصيل الأجور إلى أعوان الدولة وأولياها الذين يحمون حوزتها ويسدون ثغورها ويحفظون أطرافها .

---

(١) صبح الأعشى ج ١ ص ٣٨ .

وهذه الأعمال لا يقوم بها إلا كُتّاب السلاطان ، ولا سبيل لهم إلى الكتابة إلا بالتدبر في هذه الصناعة فهي إذًا من أعظم الصنائع (١) .

وقد اشتغل بالكتابة علمية البشر ، ومنهم من صاروا أنبياء أو خلفاء ، ومن هؤلاء يوسف الذى كان يكتب للعزير بمصر ، وهارون ويوشع ابن نون وكانا يكتبان لموسى ، ومنهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وكانوا يكتبون الرسول ثم أصبحوا بعده خلفاء الواحد بعد الآخر (٢) .

وقد تنبه قوم بالكتابة بعد الخمول وصاروا إلى الرتب العلمية والمنازل السنية منهم سرجون الذى كان رومياً خاملاً فرفعته الكتابة حتى اتصل بمعاوية وكتب له ولابنه يزيد ول مروان بن الحكم ، ومنهم عبد الحميد الذى غلب عاياه لفظ الكاتب حتى نحر اللقبُ نسبةً ، وشرفُ بصناعته واشتهر بها ، ومنهم الربيع بن يونس والفصل بن الربيع وغيرهم كثيرون (٣) .

وأبو إسحق الصابى كان على دين الصابئة ، وبلغت به الكتابة أن تولى ديوان الرسائل عن الطائع والمطيع وعز الدولة بن بويه ، وجهد فيه عز الدولة أن يسلم فلم يقع له ، ولما مات رثاه الشريف الرضى بقصيدة ، فلامه الناس لكونه شريفاً يرثى صابئاً فقال : إنما رثيتُ فضله (٤) .

واتجه الشعراء إلى مدح المجيدين من الكتاب وإلى ذم المقصرين منهم رجاء أن يبدلوا عن حوزة الكتابة وعن هذه الساحة الشريفة التى لا يصلح لها إلا النابهون ، فمما مُدِحَ به الكُتّاب قول الشاعر :

(١) أصبح الأعمش ج ١ ص ٣٩ .

(٢) المرجع السابق ص ٣٩ - ٤٠ .

(٣) المرجع السابق ص ٤٠ - ٤١ .

(٤) المرجع السابق ص ٤١ - ٤٢ .



إذا أخذ القرطاس خلت يمينه تُفَتِّحُ نَوْرًا أَوْ تُنْظِمُ جَوْهَرًا

ومن قوة تأثير الكتابة ما ذكره الشاعر :

ولضربة من كاتب بينانه أمضى وأقطع من رقيق حسام  
قوم إذا عزموا عداوة حاسد سفكوا الدما بأسننه الأقدام

ومما ذُِّمَّ به مدعو الكتابة قول الشاعر :

وكاتب أقلامه معـوداتُ الغلط

يكشط مايكتبه ثم يعيد ما كشط (١)

وأنواع الكتابة مهما تعددت ترجع إلى نوعين :

كتابة الإنشاء

كتابة الأموال

والمراد بكتابة الإنشاء تأليف الكلام وترتيب المعاني للمكاتبات والولايات  
والمسامحات والاطلاقات والمقاطعات والهدن والأيمان والعهود وما في معنى ذلك.

والمراد بكتابة الأموال ما رجع من صناعة الكتابة إلى تحصيل المال  
وصرفه ثم ما يجري مجرى ذلك ، أما تحصيل المال وصرفه فيدخل فيه  
كتابة بيت المال والخزائن السلطانية وما يجيئ إليها من أموال الخراج وما في  
معناه ، وصرف ما يصرف منها من الجارى والنفقات وغير ذلك .

وأما ما يجري مجرى تحصيل المال وصرفه فيشمل كتابة الجيوش عددًا أو عدّةً

ولاشك أن لكل من النوعين قدرًا عظيمًا وخطرًا جسيمًا إلا أن أهل  
التحقيق من علماء الأدب ما برحوا يُرجِّحون كتابة الإنشاء ويفضّلونها  
ويعيِّنونها على سائر الكاتبات (٢) .

(١) صبيح الأعشى ص ٤٦-٤٧

(٢) المرجع السابق ص ٤ .

## لمحة تاريخية عن الكتابة والدواوين

### الكتابة في عهد الرسول :

قلنا في الحديث عن « الوزارة » إن عمل الوزير بدأ مبكراً في الدولة الإسلامية ولكن كلمة « الوزير » لم تظهر إلا في العهد العباسي . ونقول هنا إن الكاتب بعمامة ولقبه بكتر في الظهور ، و « كُتَّاب الوحي » تعبير يستعمل منذ عهد الإسلام الأول ، ومن أقدم الذين اشتغلوا كُتَّاباً للوحي على ابن أبي طالب ، وزيد بن ثابت : عثمان بن عفان ، وأبي بن كعب ، وكانت هذه الوظيفة لوناً من الشرف والتقريب والثقة ، لذلك اختار لها الرسول مجموعة ممتازة من المسلمين لثقتهم بهم ، وكان خالد بن سعيد بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان يكتبان بين يديه في حوائجه ، وكان عبد الله بن الأرقم ربما كتب إلى الملوك عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) .

وكانت الكتابة في عهد الرسول تشمل شيئين : أولهما وهو الأهم كتابة الوحي ، والثاني تدوين الرسائل التي كان الرسول يكتبها للملوك والرؤساء يدعوهم إلى الإسلام ، وكذلك كتابة اليهود والمعاهدات ، ولعل أقدم معاهدة إسلامية هي تلك التي تمت بين المسلمين وبين غير المسلمين من سكان المدينة عقب هجرة الرسول إليها (٢) .

وطابع عمل الكاتب في ذلك العهد كان التدوين لا الإنشاء غالباً ، أما كتابة الوحي فقد كانت مهمة الكاتب التدوين دائماً ، فهو يدون كلام

(١) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٥ ص ٢٤ .

(٢) انظر هذه المعاهدة في ابن هشام ج ٢ ص ١٦-١٩ وفي المجتمع الإسلامي للمؤلف

ص ٦٣-٦٤ من الطبعة الخامسة .

الله ويضعه. حيث أمره الرسول ، أو قل حيث تلقى الرسول الأمر بالمكان الذى توضع فيه الآيات الموحى بها ، وفيما يتعلق بالمعاهدات فالغالب أنها كانت من إنشاء الرسول أيضاً ، وكان الكتّاب يقومون بعملية التدوين فقط ، وإن كنا طبعاً لانستبعد اقتراحاً يقدمه رجل حرى فى الحق مثل عمر بن الخطاب ، وقد رأينا عمر يناقش الرسول فى شروط صلح الحديبية التى شق عليه بعضها (١) .

ولم تدع الحاجة للكتابة الحسابية أو المالية فى عهد الرسول ، فإنزكاة والغنائم والفى كانت توزع بطريقة سهلة دون حاجة إلى تدوين وعمليات حسابية ، ولم يكن هناك بيت مال ولا ممتلكات ولا جيوش ثابتة ولا غيرها مما يحتاج إلى تدوين وحساب ، وسيأتى الكلام عن ذلك عند الحديث عن إنشاء بيت المال .

### الكتابة فى عهد عمر ونشأة الدواوين .

تغيرت الأحوال فيما يخص بالكتابة بعد عهد الرسول وبخاصة ابتداء من عهد عمر بن الخطاب ، ومرجع ذلك أن الأمور تعقدت والمسئولية زادت زيادة كبيرة عما كانت عليه .

لقد أصبح للمسلمين جيش ثابت ، ولم يكن للمسلمين جيش قبل ذلك ، وإنما كان الناس يُدْعَوْنَ للجهاد حتى إذا انتهى الجهاد جادوا إلى أعمالهم وذوهم .

وأصبح للدولة موظفون يقومون بأعمال ثابتة ويأخذون عليهم أجوراً .

(١) اقرأ ذلك فى موسوعة «التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية» للمؤلف ج ١

ص ٤٩٦ وما بعدها من الطبعة الحادية عشرة .

(م ١٤ - السياسة فى الإسلام)

وأصبح هناك خراج وهو إيراد ثابت يرد إلى بيت المال فيحفظ فيه ليصرف منه على مر الشهور .

ودخلت تحت سلطان المساجين دول وممالك كبيرة بما يتبع ذلك من مسئوليات ومشكلات ومراسلات بين الخليفة وعماله .

واقترضت هذه الحياة الجديدة إنشاء الديوان .

### ديوان الأموال :

والديوان كلمة تشمل القوانين التي تتبعها الدولة في شئونها المالية والعسكرية والسياسية ، كما تشمل الجماعات التي تعمل لتنفيذ هذه القوانين ، ويقول ابن خلدون (١) عن الديوان : إنه القيام على أعمال الجبايات وحفظ حقوق الدولة في الداخل والخارج ، وإحصاء العساكر بأسمائهم وتقدير أرزاقهم وصرف أعطياتهم في إباناتها ، والرجوع في ذلك إلى القوانين التي يرتبها قومية تلك الأعمال وقهارة الدولة ، وهي كلها مسطورة في كتاب شاهد بتفاصيل ذلك في الدخل والخرج مبنى على جزء كبير من الحساب ، لا يقوم به إلا المهرة من أهل تلك الأعمال ، ويسمى ذلك الكتاب بالديوان وكذلك يُسمّى به مكان جلوس العمال المباشرين لها .

ويقول الماوردي (٢) والديوان موضوع لحفظ ما يتعلق بحقوق السطة من الأعمال والأموال ، وحقوق من يقوم بهذه السلطة من الجيوش والأعمال .

وأول من أسس الديوان في الإسلام هو عمر بن الخطاب ويرجع سبب

(١) المقدمة ص ١٧٠

(٢) الأحكام السلطانية ص ١٩١ .

ذلك على مايرويه ابن خلدون والجهشيارى (١) أن أموالاً كثيرة وردت للعاصمة من البحرين ، فحاروا في إحصاء هذه الأموال وقسموها ، فأشار خالد بن الوليد بإنشاء الديوان وقال : رأيت ملوك الشام يدونون . وقيل أشار به الهرمزان لما رأى عمر يبعث البعث فقال : ومن يعلم بغيبة من يغيب منهم ؟ فلان من تخاف أنخل بمكانه ؟ وإنما يضبط ذلك بالديوان ...

وأُسِّس الديوان في عهد عمر ، واتجه هذا الديوان إلى مسائل الأموال وإحصائها وإحصاء المستحقين وطريقة توزيع الأموال عليهم . وعلى هذا كان ذلك الديوان يؤدي العمل الذى أطلق عليه القلقشندي « كتابة الأموال » ، وكان لهذا الديوان الذى أنشأه عمر بالمدينة فروع في العراق والشام ومصر (٢) ، وبحوار فروع هذا الديوان العربى كانت تقوم الدواوين المحلية التى تركزت في العراق والشام ومصر كما كانت قبل الإسلام ، وقد استبقى عمر هذه الدواوين بموظفيها ولغاتها ، فكان ديوان العراق بالفارسية وديوان الشام بالرومية وديوان مصر باليونانية ، وإنما ترك عمر هذه الوظائف في يد غير المسلمين لأن الفاتحين - كما يقول ابن خلدون (٣) - كانوا عرباً أميين لا يحسنون الكتاب والحساب ، فكانوا يستعملون في الحساب أهل الكتاب أو أفراداً من الموالى العجم ممن يجيده وكان قليلاً فيهم .

وكان الديوان الذى أنشأه عمر ذا أهمية كبيرة ، ويمكن حصر وظائفه في نوعين :

١ - وضع القوانين التى بمقتضاها تدفع المرتبات ، وهذا جانب تشريعى كان يقوم به الديوان ، وقد بدأ عمر ذلك بأن طلب إلى عقيل بن أبى طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من نُسَّاب قريش فكتبوا ديوان

(١) انظر المقدمة ص ١٧٠ - ١٧١ ، والوزراء والكتاب ص ١٦ - ١٧

(٢) الجهشيارى : الوزراء والكتاب ص ٣٨

(٣) المقدمة ص ١٧٦ .

المسلمين على ترتيب الأنساب ابتداء من قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بعدها الأقرب فالأقرب (١) . وكانت تلك سياسة عمر ، يقاضل فيها في العطاء بين أقارب الرسول وسواهم الأقرب فالأقرب . فإذا تساوى اثنان في درجة القرابة فضل ذا السابقة ، وقد عبر عمر عن سبب ذلك الاتجاه بقوله : ما أدركنا الفضل في الدنيا ولا رجونا الثواب في الآخرة إلا بمحمد ، فهو شرفنا وقومنا أشرف العرب ، وفي غير أقارب الرسول كان عمر يفضل السابقين على اللاحقين ويؤيد ذلك بقوله : والله لا أجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل معه ، وفي أخريات عهد عمر تمنى لو كان قد ترك ذلك لله يجازى عليه ، وسأوى في العطاء متبعاً سياسة أبي بكر (٢) .

٢ - كانت فروع هذا الديوان بالعراق والشام ومصر تشرف على الدواوين المحلية وتحمل لها التعاميات الصادرة من المركز الرئيسي .

أما كتابة الإنشاء أو ما سيعرف فيما بعد بديوان الإنشاء فلم يكن هناك من حاجة لإنشائه في ذلك الوقت المبكر ، فما كان الخليفة عمر يقبل إلا أن يكون على صلة مباشرة بولائه وعمله يقرأ بنفسه ما يرد منهم من رسائل ويكتب لهم بنفسه ما يريد ، وكل ما وجد متصلاً بالإنشاء في ذلك العهد هو هؤلاء الكتاب الذين كانوا على غرار كتاب الرسول ، وهم الذين يكتبون ما يمليه عليهم الخليفة ، ومن أشهر كتاب عمر زيد بن ثابت وعبد الله ابن الأرقم .

### الكتابة والدواوين بعد عمر :

رأينا الأساس الذي وضعه عمر للكتابة والدواوين ، ولكن ذلك الأساس تطور تطوراً سريعاً بعد عهد عمر ، فمن جهة ديوان الإنشاء يمكن القول

(١) المرجع السابق ص ١٧١ 'والبلاذرى' : فتوح البلدان ص ٣٥٣ - ٣٥٤ وكلمة « نساب » من البلاذرى ، أما ابن خلدون فيقول بلها : « كتاب » . ورواية البلاذرى أصح :  
(٢) انظر فتوح البلدان ص ٣٥٤ - ٣٥٥ ، والطبري ج ٤ ، ص ١٦٢ - ١٦٣ .

إن عثمان وضع أساسه ، وذلك لأن الأعمال قد كثرت ، والمشكلات تضاعفت ، وكان الخليفة متقدماً في السن ، لا يستطيع وحده أن يستقل بقراءة كل الكتب والرد عليها ، وكان له كتّاب كما كان للرسول ولأبي بكر وعمر ، ولكن عثمان أعطى للكتّاب سلطة لم تكن لهم من قبل ، فقد أصبح من عمل الكاتب أن يقرأ الرسائل الواردة من الأقاليم ويلخصها للخليفة ، وأن يكتب الرد عليها ويطلع الخليفة عليه ليحيزه ويوقع عليه بأمضائه ، وكان مروان بن الحكم على رأس كتبة عثمان ، ولمروان صلة نسب قريبة بالخليفة ، وله كذلك شخصية قوية وثقافة واسعة ، وبينما كان مروان يستمتع بتلك المنزاي كان الخليفة يهبط بسبب ضعف صحته وتقدم سنه وبذلك كان السلطان ينتقل شيئاً فشيئاً من يد الخليفة إلى يد مروان حتى أصبح مروان حاملاً لخاتم الخليفة يوقع به على ما يقرؤه من الرسائل .

### ديوان الرسائل :

وكان هذا مطلع ما يمكن أن نسميه ديوان الرسائل ، وقد تمت الحاجة إليه عندما تولى الخلافة خلفاء لا تمكّنهم ثقافتهم من كتابة الرسائل بأنفسهم ، وعندما كثرت الأعمال وأصبح من المتعذر أن يقوم الخليفة وحده بكتابة الرسائل كلها وكان ذلك في عهد بني أمية ، وعندما أسّس ديوان الرسائل كان الخلفاء - وهم يدركون أن كاتب الرسائل كما يقول جورجي زيدان (١) : "د الخليفة ومستودع أسرارهم - يختارون لهذا العمل أقرب الناس إليهم وأبلغهم وأحظاهم بثقة الخليفة ، وكثيراً ما كان كاتب الرسائل من أهل نسب الخليفة ومن عظماء قبيلته ، ولم يتخلف الخلفاء عن ذلك إلا عند ما فسد الأسان وصارت الكتابة صناعة ، فتدب لها من يحسنها ممن يكون موضع ثقة الخليفة

(١) جورجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي ج ١ ص ٢٥٤ .

ولولم يكن من نسبه ، ومن أشهر كتاب الرسائل فى العهد الأموى مروان ابن الحكم السابق ذكره ، وقد كان مستشاراً و كاتباً لعثمان و معاوية و يزيد ابن معاوية . ومن أشهر كتاب العهد الأموى الذين طبق ذكرهم الآفاق عبد الحميد الكاتب سالف الذكر ، وكان عبد الحميد كاتباً لمروان بن محمد آخر الخلفاء الأمويين ، ولم يكن هذا الكاتب من بنى أمية ولكنه كان قوى الإخلاص للخليفة عميق الصلة به ، ويروى أنه لما تتابعت الهزائم على مروان بن محمد فى آخر الدولة الأموية قال له مروان : احتجت أن تصير مع عدوى وتظهر الغدر بى ، فلان إعجابهم بأدبك وحاجتهم إلى كتابتك تدعوهم إلى حسن الظن بك : فلان استطعت أن تنفغن فى حياتى وإلا لم تعجز عن نفع حرمى بعد موتى . فقال عبد الحميد : إن الذى أمرت به أنفع الأشياء لك وأقبحها بى ، وما عندى غير الصبر معك حتى يفتح الله عليك أو أقتل معك (١) .

ولما جاءت دولة بنى العباس وظهر منصب الوزارة كما سبق أن أوضحنا أصبحت الكتابة فى أول الأمر من عمل الوزراء ، ولكن سرعان ما اختار الوزراء من يكتبون لهم على النحو السابق ، ثم استقلت الكتابة وعهدها فيها إلى غير الوزراء وكانوا ببغداد يقال لهم « كتّاب الإنشاء » وكبيرهم يدعى رئيس ديوان الإنشاء أو صاحب ديوان الإنشاء أو كاتب السر ، كما كانوا يسمونه أحياناً الديوان العزيز ، ويجب أن يكون واضحاً أن كثيرآ من الخلفاء الذين تركوا الكتابة لوزرائهم أو لديوان الإنشاء كانوا يستعيدون ذلك ويقومون بالكتابة دون واسطة فى بعض الحالات ، ومن ذلك ما حدث فى عهد أبى جعفر المنصور الخليفة العباسى الثانى ، فقد دارت كتب ومراسلات بينه وبين محمد بن عبد الله بن الحسن الذى ثار عليه

---

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ١ ص ٩٢



سنة ١٤٥ وكان المنصور يتولى الرد بنفسه على هذه الكتب ، ولما عرض  
وريره أبو أيوب أن يتولى الرد عنه ، أجابه : ياهذا ، ليس ذلك إليك ،  
إذا تقارعنا عن الأحساب فدعنى وإياها (١) .

وحدث مثل ذلك في عهد الرشيد فقد كانت هناك معاهدة بين الرشيد  
وبين إيريني ، أرملة ليو الرابع والوصية على ابنها إمبراطور الروم ،  
وبمقتضى هذه المعاهدة كان على الروم أن يدفعوا للمسلمين جزية كل  
عام ، ثم ثار الجيش على هذه الملكة وآلت السلطة إلى نقفور قائد  
الجيش الذى أعلن نفسه إمبراطوراً على الدولة البيزنطية سنة ١٨٧ وحينئذ  
كتب نقفور لـ الرشيد كتاباً يطلب منه أن يرد ما أخذه من الروم ،  
وأن يلتزم هو بدفع جزية للروم ، ويهدده إن خالف ، فغضب الرشيد لهذه  
الرسالة وكتب ردها بنفسه ونصها :

من عبد الله هرون أمير المؤمنين إلى نقفور كلب الروم .  
فهتم كتابك والجواب ما تراه لا ماتسمعه (٢) .

### عود إلى ديوان الأموال :

تركنا ديوان الأموال كما أسسه عمر ، ونعود هنا إليه لنثبت بعض  
الأحداث التى تتصل بهذا الديوان بعد تأسيسه ، وتذكر لنا المراجع  
التاريخية أن أعمال هذا الديوان قد تفرعت وكثرت ، ثم أصبحت بعض  
فروعه دواوين قائمة بذاتها ، وهناك مسائل كانت ملحقة بهذا الديوان

---

(١) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ ج ٥ ص ١٩٦ . وروج الذهب ج ٢ ص ٢٣٧  
وانظر «موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية» للمؤلف ج ٣ ص ٢٠٨ من الطبعة  
الرابعة .

(٢) صبيح لأعشى ج ١ ص ١٩٢ .

أو كانت قليلة الشأن ثم كثرت فاستقلت بديوان خاص ، وعلى هذا  
وُجِدَ في العهد الأموي دواوين خمسة هي :

١ - ديوان الإنشاء سالف الذكر ويتبعه ديوان الخاتم وسيأتي  
حديث عنه .

٢ - ديوان الخراج يدوّن حساب الخراج داخله وخارجه .

٣ - ديوان الجند يقيّد أسماء الأجناد وطبقاتهم وأعطيائهم ونفقات  
الأسلحة وغير ذلك .

٤ - ديوان الشرطة .

٥ - ديوان القاضي .

ومن الواضح أن هذه الدواوين فيما عدا ديوان الخراج كانت باللغة  
العربية ، وأغلب الكتاب لم يوضحوا ذلك الأمر ، ويبدو من كتاباتهم  
أن الدواوين كلها كانت بلغات أجنبية ، ولكن الباحث المدقق يرى أن  
ديوان الإنشاء والجند والشرطة والقاضي هي منشآت إسلامية ، تتصل  
بالتفكير الإسلامي والتفكير العربي كما تحدثنا من قبل عن ديوان الرسائل  
وديوان الجند ، وكما يظهر من طبيعة اتباع الأحكام الإسلامية في ديوان  
القاضي وكذلك الشرطة ، أما ديوان الخراج فهو قديم المنشأة وهو الذي  
أبقاه عمر على ما كان عليه بلغته وموظفيه للسبب الذي ذكرناه وهو عدم  
إجادة العرب لفنون الحساب .

ولكن تقدم الزمن وتطور العرب نقلهم كما يقول ابن خلدون (١) .  
من غضاية البداوة إلى رونق الحضارة ، ومن سداجة الأمية إلى حلق

الكتابة ، وظهر في العرب ومواليهم مهرة في الكتاب والحساب فأمر  
عبدُ الملك بن مروان سليمان بن سعد واليه على الأردن أن ينقل ديوان  
الشام إلى العربية ففعل (١) ، ولما تم له ذلك قال رئيس الديوان  
لكتاب الروم : اطلبوا العيش من غير هذه الصناعة فقد قطعها الله عنكم .  
وأما ديوان العراق فنقله إلى العربية صالح بن عبد الرحمن كاتب  
الحجاج (٢) ، وكان عبد الحميد الكاتب يقول : لله در صالح ما أعظم  
منته على الكتاب ! أما في مصر فقد تمّ نقل ديوان الخراج من اليونانية  
إلى العربية في عهد الوليد بن عبد الملك ، وكان ذلك بإشراف وإلى مصر  
عبد الله بن عبد الملك بن مروان سنة ٨٧ هـ .

### التوقيعات :

يتمصّد بالتوقيعات التعليق على رسالة بألفاظ موجزة ، أو مثل شائع ،  
أو شعر ذائع ، وهي من ضروب البلاغة التي يعتنى بها الفصحاء والبلغاء  
وعندما كان الخلفاء يكتبون الكتابة إلى كاتب أو وزير كانوا كثيراً  
ما يضمنون هذه الرسائل بإمضاءاتهم ، وكان منهم من يكتب توقيعاً على  
الرسالة يحلّ به أو يعبّد ، وأحياناً كان الخلفاء يرون الرسائل قبل أن  
يكتب عنها الرد فكانوا يكتبون عليها توقيعاً يسترشد به كاتب الرد  
أو أحياناً يكتبون به ، وقد اشتهرت توقيعات بعض الخلفاء كما اشتهرت  
توقيعات بعض الوزراء عندما وكلّ هؤلاء الكتابة إلى كتّاب واكتفوا  
بالإطلاع والإمضاء ، ومن هذه التوقيعات نورد نماذج قليلة :

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٤ ص ٣٩٩ .

(٢) المرجع السابق ص ٤٠٠ ومقدمة ابن خلدون ص ١٧١ .

شكا أهل الكوفة للمنصور سوء معاملة عاملهم فكان توقيع المنصور هو : كما تكونون يولى عليكم .

وشكا له أهل خراسان إهمال عاماه ، فأرسل شكواهم إليه بعد أن وقع عليها بقوله : «أنا ساهر وأنت نائم» ..

ومن توقيعات هارون الرشيد إلى عامله في خراسان : داو جرحاك لا يتسع .

ووقع جعفر على كتاب مسجون : لكل أجل كتاب ..

ووقع على كتاب جاءه في شكوى ضد عامل من عمال الدولة « كتر شاكوك وقل شاكروك ، فلما اعتدلت ولما اعتزلت » . وأرسل الشكوى إليه .

### مشاهير الكتاب .

ألحنا فيما سبق بذكر بعض مشاهير الكتاب من عهد صدر الإسلام حتى نهاية الدولة الأموية ، وقد نبغ بعد ذلك أعلام في الكتابة في مختلف بقاع العالم الإسلامي ، ونحن نورد هنا بعض الأسماء اللامعة ، فمن هؤلاء يحيى بن خالد البرمكى وابناه الفضل وجعفر ، والفضل بن الربيع ، والفضل بن سهل ، والحسن أخوه ، ومحمد بن عبد الملك الزيات ، والحسن بن وهب ، وهم من كتاب الخلفاء العباسيين ، ومن الكتاب الذين نبغوا في مصر أحمد بن محمد الواسطي ، الذى كان يكتب لابن طولون ، وجوهر الصقلى ، والقضاعى ، وابن منجب الصيرفى ، في عهد الفاطميين ، والقاضى الفاضل ، وابن شداد ، في عهد صلاح الدين وفخر الدين بن لقمان الذى كتب للظاهر بيبرس .

## مكانة الكاتب :

نتكلم عن مكانة الكاتب ولا نقول شروطه كما قلنا في الوزارة والعمالة ، وسبب ذلك أن الكاتب تابع ، والحليفة أو الوزير هو المسئول عن عمل الكاتب ، فالمفروض بل والمتبع في كثير من الأحوال أن يقرأ الحليفة أو الوزير ما كتبه الكاتب ، ولا يوافق عليه إلا إذا ارتضاه ، فالكاتب لم يقيم بعمل مستقل ، ولما ارتقى شأن الكتابة واستقامت ، أصبح الكاتب نظير الوزير بل أخذ لقبه ، كما أصبح كذلك صاحب السيف ، ولذلك كان يطلق لقب ذو الوزارتين على من جمع بين القلم والسيف (١) ، ومكانة الكاتب كانت تستدعي أن يكون أهلاً للثقة ، ومؤهلات الثقة يشرحها لنا كاتب من هؤلاء هو عبد الحميد بن يحيى الشهير بالكاتب ، وذلك في رسالته إلى الكتاب التي دونها كاملة ابن خلدون (٢) ونحن نقطف منها بضع عبارات :

يقول عبد الحميد :

أما بعد ، حفظكم الله يا أهل صناعة الكتابة ، وحاطكم ، ووفقكم ، وأرشدكم ، فإن الله عز وجل جعل الناس بعد الأنبياء والمرسلين والملوك أصنافاً وجعلكم معشر الكتاب في أشرف الأصناف ، بكم تنتظم للخلافة محاسنها وتستقيم أمورها ، لا يستغنى الملك عنكم ، فموقعكم من الملوك موقع أسماعهم التي بها يسمعون ، وأبصارهم التي بها يبصرون وألسنتهم التي بها ينطقون ، وأيديهم التي بها يبطشون . . . وليس أحد من أهل الصناعات كلها أحوج منكم إلى اجتماع خلال الخير

(١) ابن خلدون : المقدمة ص ١٦٨

(٢) المرجع السابق ص ١٧٣ - ١٧٥

المحمودة وخصال الفضل المعدودة ، فإن الكاتب يحتاج في نفسه ويحتاج منه صاحبه الذى يثق به في مهمات أموره أن يكون حليماً في موضع الحلم ، فهِيماً في موضع الحكيم ، مقداماً في موضع الإقدام ، محجماً في موضع الإحجام ، مؤثراً للعفاف والعدل والإنصاف ، كتوماً للأسرار وفيماً عند الشدائد ... فتنافسوا يامعشر الكتاب في صنوف الآداب ، وتفقهوا في الدين ، وابدعوا بعلم كتاب الله عز وجل ، والفرائض ، ثم العربية ، فهى ثقاف ألسنتكم ، ثم أجيّدوا الخط فإنه حلية كتبكم وأرووا الأشعار وأعرفوا غريبها ومعانيها وأيام العرب والعجم وأحاديثها وسيرها ، فإن ذلك مَسْعِينٌ لكم على ما تسمو إليه هممكم ، ولا تُضيعوا النظر في الحساب فإنه قوام كُتُب الخراج .

## توابع الكتابة والدواوين

حديثنا عن الكتابة والدواوين يستلزم أن نتكلم كلمة عن أشياء اتصلت اتصالاً وثيقاً بالكتابة والدواوين ، وتلك هي : الخاتم ، وأدوات الكتابة ، وفيما يلي كلمة موجزة عنها .

### الخاتم :

الخاتم هو تلك الخلية المعروفة من الذهب أو الفضة التي يابسها الناس في أصابعهم ، وكلمة الخاتم معان أخرى لغوية ، ولكن الذي يهمنا في دراستنا هنا معنيان ، وهذان المعنيان يتصلان بخاتم اليد الذي سبق ذكره ، فعلى رأس هذا الخاتم من الخارج كانت تحفر عبارة مثل « محمد رسول الله » ويغاب أن يكون حفرها مقابلاً أي أن تُكتب الكلمات من الشمال لليمين حتى إذا خُتِمَ بهذا الخاتم ظهرت الكلمات معتدلة ، وقد تكتب الكلمات معتدلة ، فتظهر بعد الختم مقلوبة .

ولا يزال بعض هذا متبعاً حتى الآن لمن لا يعرفون الكتابة ، وقد قلنا إن الكلمات المطلوبة « تحفر » وهذا يختلف عما هو شائع الاستعمال الآن بأن تكون الكلمات المطاوعة بارزة حولها فراغ ، فتظهر عند الختم كأنها مكتوبة . أما في الاستعمال القديم فإن الكلمات تحفر وتكون مفرغة وعلى هذا فعندما نستعمل الخاتم القديم تكون الكلمات المطاوعة بيضاء تحيط بها سواد المداد ، والمهم أن حديثنا الآن هو عن الخاتم القديم الذي حُفرت فيه الكلمات مقابلة أو معتدلة .

أما المعنيان اللذان يستعمل فيهما هذا الخاتم فهما :

١ — ختم الخطاب بعد تمامه بهذا الخاتم بعد غمس الخاتم في مداد أو نحوه ، ومفهوم الختم صحة ذلك المكتوب ونفاذه .

٢ — عند نهاية الخطاب يطوى ، أو يوضع في غلاف بعد الطي ،

أو يحزم ، ثم توضع مادة لينة كالشمع على مواضع الطي أو على فتحة الغلاف أو عقدة الحزم وتختتم هذه المادة فتظهر الكتابة عليها ، فلا يفتح هذا الخطاب إلا المرسل إليه ، فإن فُتِّحَ بدونه فسدت الاختام وضاعت قيمة المكتوب ، والخاتم هنا معناه السداد والتأمل حتى لا يعثر عابث بما هو مكتوب .

وكما أن لكل من المعنيين استعمالاً خاصاً فإن استعمالها لم يبدأ دفعة واحدة في التاريخ الإسلامي ، فالخاتم بالمعنى الأول كان أسبق في الظهور ، فيروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كتب كتبه يدعو المالك لدخول الإسلام ، قيل له : إن العجم لا يقبلون كتاباً إلا أن يكون مخوماً ، فالتخذ ختماً من فضة ونقش عليه « محمد رسول الله » وختم به ، وتختتم بذلك الخاتم أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم سقط من يد عثمان في بئر أريس ، وكانت قليابة الماء ، ولكن الخاتم لم يترك فاعتم عثمان وتطير من ذلك وصنع آخر على مثله (١) .

ومن استعمال الخاتم بهذا المعنى أى بالاعتراف بصحة المكتوب ونفاذه ما روى أن معاوية حينما تم الصلح بينه وبين الحسن بن علي بن أبي طالب أرسل له صحيفة بيضاء ختم أسفلها ، وكتب إليه أن اشترط في هذه الصفحة التي ختمت أسفلها ما شئت فهو لك .

وكان الخلفاء الأول يستعملون الخاتم بأنفسهم لأنهم كانوا يكتبون بأنفسهم أو كانوا إذا كتب أحد لهم قرعوا ما كتب وأجازوه بختمه إذا رضوا عنه ، ولكن عثمان سلم خاتمه إلى كاتبه فكان هذا الختم على الكتب به ، ومن هنا أخذ الخاتم معنى جديداً تطوراً من المعنى الأول ، وهذا المعنى الجديد هو السلطة والنفوذ ، فإن حامله كان يستمتع بسلطة واسعة ونفوذ قوى ، وهذا المعنى هو الذى قصده الرشيد عند ما أراد أن يستبدل بالفضل بن يحيى جعفرأ

(١) البلاذرى : فتوح البلدان ص ٤٧ - ٤٨ ، ومقدمة ابن خلدون ص ١٨٥ - ١٨٦

والمقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٤ .



أخاه ، إذ قال ليحيى : يا أبت إنى أردت أن أحول الخاتم من يمينى إلى شمالى فكنى بالخاتم عن الوزارة (١) .

أما الخاتم بالمعنى الثانى فقد ظهر فى عهد معاوية ، ويروى أن السبب فى ذلك أن معاوية أحال عمر بن الزبير على زياد بن أبيه عامه على الكوفة بمائة ألف درهم ، ففضى عمر بالكتاب ولم يكن مقفلاً أو محزوماً ، وفى الطريق قرأ عمر الكتاب فجعل المائة مائتين ، فلما رفع زياد الحساب إلى معاوية ، قال معاوية : إنى ما أحلته إلا بمائة ألف . فاستدعاه وسجنه حتى رد عبد الله بن الزبير المائة ألف عن أخيه ، ووضع معاوية منذ ذلك الحين نظام طى الرسائل وختمها (٢) .

وقد نشأ بعد ذلك ديوان الخاتم حيث ترد إليه كل الكتب الواردة للخليفة ليتأكد موظفو الديوان أنها سليمة لم تفتح ، ولتخرج من هذا الديوان كل الكتب المرسلة بعد طيها وختمها أو حزمها وختمها . وربما شمل ديوان الخاتم المعنيين معاً ، فتختم به الرسائل دليل نفاذها ، ثم تطوى أو تحزم وتختم حتى لا يعيب بها عاينها .

وكان يستعمل فى ختم الغلاف طين أحمر ملذاب بالماء يسمى طين الختم وقد يستعمل الشمع أو الدهن (٣) .

أما ختم المكتوب بمعنى صحته ونفاذه فيستعمل فيه المداد أو ما يشابهه ، ولم يكن الخلفاء ينقشون على خواتمهم أسماءهم ولكنهم كانوا ينقشون عليها عبارات فيها مواعظ وحكم ، فقد كان نقش خاتم عمر « كفى بالملوت واعظاً يا عمر » وخاتم عثمان « لتصبرن أو لتتبدن » وخاتم علي « الملك لله » .

(١) المقدمة ص ١٨٦ .

(٢) ابن الطقطقى : الفخرى فى الآداب السلطانية ص ١٠٢ .

(٣) المقدمة ص ١٨٥ .

وفي العهد الأموي والعباسي كانت الموعظة المنقوشة ذات صلة باسم الخليفة فقد كان نقش خاتم المأمون « عبد الله يؤمن بالله مخلصاً » ، وخاتم الواثق « الله ثقة الواثق » وخاتم المتوكل « توكلت على الله .. وهكذا (١) .

وفي العصور المتأخرة كان الخاتم يحمل نقش اسم الساطن أو شارته (٢) .

### أدوات الكتابة :

كان القلم يصنع من القصب كما لا يزال حتى الآن في كثير من الحالات ، وكان المداد يتكون من مزيج من مسحوق الفحم أو الهباب مع سائل لزج كالصمغ (٣) .

وفي العهد الأول للدولة الإسلامية كانت الكتابة قليلة ، فلم تعد الرسائل القصيرة أو العقود أو ما شابه ذلك ، فكانت تكتب في الرق أو الجلود المهيأة للكتابة ، وذلك — كما يقول ابن خلدون (٤) — تشريراً للمكتوبات ، ميلابها إلى الصحة والاثقان ، وكانوا في ذلك العهد يكتبون أيضاً على الأخشاب وسعف النخل والعظام وقطع الخبز والأحجار الرقيقة ، وقد استعملت هذه الأشياء كلها أو أكثرها في كتابة القرآن الكريم .

وقد أخذ العرب من مصر مادتين للكتابة عابهما ، فأخذوا نوعاً خاصاً من القماش المصري كان يستعمل للكتابة اسمه « القباطي » وقد عرفه العرب من قبل الإسلام ، كما أخذوا — بعد فتح مصر — بالإنبات البردي فكتبوا عليه ، وفي دار الكتب المصرية مجموعات من النوعين حتى الآن ، وقد نشر المستشرق

(١) جورجى زيدان : تاريخ التمدن الإسلامى ج ١ ص ١٣٨ .

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ١٨٥ .

(٣) جورجى زيدان : تاريخ التمدن الإسلامى ج ١ ص ٢٥٩ .

(٤) المقدمة ص ٢٩٦ .

« أدولف جروهمان » كثيراً من الوثائق المدونة على البردى ، وترجع تواريخها إلى القرون الهجرية الأولى .

ثم طما - كما يقول ابن خلدون (١) - بحر التأليف والتدوين وكثر ترسيل السلطان وصدوكه وضائق المواد السابقة عن أن تفي بالمطوب ، فأشار الفضل بن يحيى البرمكي بصناعة الكاغد والكتابة عليه ، ويرجع جورجى زيدان أن المسلمين أدخلوا هذه الصناعة عن الصينيين الذين برعوا في صناعة الورق من قبل الميلاد ، ولما فتح المسلمون سمرقند عرفوا عن السمرقنديين هذه الصناعة ثم اشتدت حاجة المسلمين إلى ما يكتبون عليه في عصر التدوين ، فأشار الفضل بن يحيى بصناعة الورق والكتابة عليه ، فأنشأ له المصانع في بغداد والشام وغيرهما من عواصم الإسلام .

ومن المؤكد أن العالم أخذ عن العرب صناعة الورق ، يقول جورجى زيدان : إن أهل أوروبا لما أفاقوا من سباتهم في الأجيال الوسطى استخدموا الكاغد الشامى وكان اسمه عندهم « Charto Demascens » ، وانتقلت صناعة الورق إلى أوروبا بطريق الأندلس ، فقد كان للعرب مصانع لصناعة الورق في غرناطة وبلنسية وطليطلة ، تعلم منها الأوروبيون وورثوها عند سقوط الأندلس ، وانتقلت هذه الصناعة منها إلى سائر ممالك أوروبا (٢) .

(١) المرجع السابق .

(٢) جورجى زيدان : تاريخ التمدن الإسلامى ج ١ ص ٢٥٩ .  
(م ١٥ - السياسة في الفكر الإسلامى)

## الحجاجة

يقول ابن خلدون (١) في تعريف الحاجب : إنه الذى يحجب الساطن عن العامة ويخلق باباً دونهم أو يفتحهم لهم ..

وهذا التعريف يقال من قيمة الحاجب نوعاً ما إذا أُخذ على ظاهره ، فالحقيقة أن الحاجب لا يفتح الباب ولا يفاه ولا يجاس بالباب أصلاً ، وإنما وظيفته كانت أسمى من ذلك وأرقى ، فهو واسطة بين الناس وبين الخليفة وهو الذى يدرس حوائجهم ويأذن لهم بالمشول بين يدي الخليفة ، أو يوصى بقضاء حوائجهم فلا تكون هناك حاجة للمشول بين يديه ، أو يرفض الإذن لهم إذا كانت الأسباب للمقابلة غير قوية ، أو لم توجد أسباب ، وعلى هذا كان الحاجب من خيرة الموثوق بهم كما كان فى كثير من الأحيان من أسرة الخلافة ويتضح ذلك من وضية عبد الملك بن مروان لأخيه عبد العزيز حينما ولاه على مصر وفيها يقول : وانظر حاجبك فليكن من خير أهلك ، فإنه وجهك ولسانك (٢) .

والحجاجة ليست من منشآت الساف الصالح وإنما هى من عمل المتأخرين ، ولهذا كثر الاختلاف فيها حسب الظروف والأحوال والأمكنة ، ولم يكن للحجاجة وجود فى عهد الرسول وإنما كانت جاساته مفتوحة للجميع ، وتساوى عنده المسلمون مهما اختلفوا فى الجاه أو الثراء ، وروى عنه قوله : « مَنْ ولى من أمر الناس شيئاً فاحتجب عن أولى الضعف ، والحاجة احتجب الله عنه يوم القيامة » . وكانت الحال كذلك فى عهد الخلفاء الراشدين أيضاً ، ولما اتصل المسلمون بالفرس والروم خشى عمر أن يتخذ حجاباً كما يفعل هؤلاء ، فكان يسأل القادمين عليه من البلدان ، عن ولاهم هذه الأسطة :

(١) المقدمة ص ١٦٨ .

(٢) الفخرى فى الآداب السلطانية ص ١١٥ .

هل يعود مرضاكم ؟ هل يعود العبد ؟ هل يجاس على بابه ؟ .. فإن قالوا في واحدة منها « لا » عزله . وكان من أهم شروط عمر على من يعمل رالياً له ألا يتخذ باباً دون حاجات الناس .

ثم تغيرت الأحوال بعد الخلفاء الراشدين لعدة أسباب أهمها :

أولاً - انتقل العالم الإسلامي من البداوة إلى الحضارة ، وإذا كانت الحجة لا توافق طباع البادية فلأنها من عادات أهل الحضر أو من لوازمهم .  
ومن طباع البادية الأمن وعدم الخيانة ، فالملك بالبادية لا يحتاج أن يحرس نفسه من زائريه ، لأن البدو لا يخونون من اتهمهم ، ثم من طباع البادية البساطة ، ولا يطبق البدوي أن يجاس على باب الخليفة إلى أن يؤذن له ، فاجل تغيرت الدولة إلى الحضارة لزم أن تظهر مظاهر هذه الحضارة ، وكانت الحجة إحدى هذه المظاهر (١) .

ثانياً - كثرت الأعمال وتعقدت ، ولم يعد الخليفة يستطيع أن يستقبل كل الراغبين في مقابلته ، فازم أن يتخذ الخاجب ليدرس هذا أحوال طالبي المقابلة ، فيدخل عليه من يرى حاجة ماسة لدخوله ، ويصرف بنفسه أمور الباقين أو يحيلهم إلى من يصرفها .

ثالثاً - وهو الأهم تلك الاغتيالات المتتالية التي حدثت للخلفاء الراشدين الثلاثة : عمر وعثمان وعلي ، وبخاصة تلك المؤامرة التي قتل فيها علي والتي كانت ترمى إلى التخلص من علي ومعاوية وعمر وبن العاص .

لذلك كان من الضروري أن يتخذ الخليفة معاوية خاجباً له ، بل كان من الضروري أن يتخذ بعض الزلاة أو كلهم حججاً لنفس الأسباب السابقة ، وبخاصة أن عمرو بن العاص كان ضمن من شملتهم المؤامرة التي نخر فيها على

(١) ابن خلدون : المقدمة ص ١٦٨ - ١٦٩ بتصرف .

كرم الله وجهه ، ولعلنا نجد الولاة أيضاً اتخذوا حجاباً ، وقد مرت بنا وصية عبد الملك بن مروان لواليه على مصر فيما يتعلق بحاجبه وحسن اختياره . ولما ظهرت الوزارة اتخذ الوزراء حجاباً كما اتخذ قاضى القضاة حجاباً ينظم دخول المتفاضلين عليه .

وكان هناك طريقان فى الإذن للناس أو عدم الإذن لهم ، أما الطريق الأول فكان يُلزِم الحاجب أن يخبر المحجوب عن زواره ليتولى المحجوب بنفسه الإذن لهم أو ردهم ، ويبدو ذلك من وصية عبد الملك بن مروان التى اقتبسنا منها بعضها آنفاً ، ونعود هنا لنقتبسها كاملاً : « وانظر حاجبك فليكن من أهلِكَ فإنه وجهك ولسانك ، ولا يقض أحد ببابك إلا أعلمك مكانه لتكون أنت الذى تأذن له - أو ترده » (١) . ومثل هذا الطريق يكون عند قوة الخلفاء وعدم تسليحهم شيئاً من أمورهم لتابعيهم .

أما الطريق الثانى وهو الأعم فكان أن يترك أمر الإذن إلى الحاجب ، كما شرحنا سابقاً ، ولكن فى هذه الحال كان هناك دستور يلزم أن يتبعه الحاجب وبناءً على ذلك الدستور كانت الأفضلية فى الدخول لأهل النسب ، فإذا تساوت الأنساب فُضِّل أهل السن ، فإذا تساوا فى السن فضل أهم العام والأدب (٢) .

وكانت هناك جماعات لا تمنع عن الدخول أبداً ، وكانت هذه الجماعات تختلف باختلاف الخلفاء فيما أعتمد ، وإن كان بعضها لا يختلف مع جميع الخلفاء ، وقد حدد عبد الملك بن مروان الجماعات التى لا تمنع عنه بقوله لحاجبه : « وليستاك حجابة بابي إلا عن ثلاث : المؤذن للصلاة فإنه داعى الله ، وصاحب البريد فأمر ما جاء به ، وصاحب الطعام لئلا يفسد » (٣) .

(١) الفخرى فى الآداب السلطانية ص ١١٥ .

(٢) جورجى زيدان : تاريخ التمدن الإسلامى ج ١ ص ٦٠ .

(٣) ابن خلدون : المقدمة ص ١٦٩ - ١٧٠ .

وينخيل لي أن ربط الأمر الثالث بالأميرين الأولين يدل على اهتمام عبد الملك بالطعام . وهذه العبارة ينسبها ابن عبد ربه والمبرد (١) لزياد بن أبيه ، فقد روي أن زياداً قال لحاجبه عجلان : إني وليت لك حجابتي وعزلتك عن أربع : هذا المنادى إلى الله في الصلاة والفلاح لا تحجبه عنى فلا سلطان لك عليه ، وطارق الليل لا تحجبه ، فشر ما جاء به ، ولو كان خيراً بما جاء في تلك الساعة ، ورسول الثغر ، فإنه إن أبطأ ساعة أفسد عمل سنة فأدخاه على وإن كنت في الحافى ، وصاحب الطعام فإن الطعام إذا أعيد تسخينه فسد .

وتختلف الحجابة قوة وضعفاً باختلاف البلدان ، وقد ذكر ابن خلدون (٢) مكانة الحجابة في الدول المختلفة ، ويبيّن ما سبق أن ذكرناه من أن الحجابة لا تظهر أو لا تعظم في الدول البدوية وأنها في الدول المتحضرة أكثر ظهوراً وأهمية ، ومع أن بعض الحجاب في بغداد وصلوا إلى مكانة سامية كالربيع ابن يونس وابنه الفضل ، إلا أن الحجابة في الأندلس كانت أعظم شأناً وأعلى شرفاً إذ كان الحاجب هو الرسول بين الوزارة والخليفة ، فارتفع عن الوزارة بمباشرة السلطان ، ولذلك نجد أنه لما ظهر في الأندلس بعض المستبدين اختص المستبد باسم الحجابة لشرفها ، فكان المنصور بن أبي عامر وأبناؤه كذلك ، ثم جاء من بعدهم ملوك الطوائف فلم يتركوا لقبها وكانوا يعدونه شرفاً لهم (٣) .

وقد تكلم ابن خلدون عن الحجابة مرتين في مقدمته ، فعقد فصلاً عن « الحجابة » اقتبسنا منه بعضه فيما سبق ، ولكنه عاد فعقد فصلاً آخر بعنوان « الحجاب وكيف يقع في الدول وفي أنه يعظم عند الهرم » وفي هذا الفصل

(١) العقد الفريد ج ١ ص ٨٣ ، والكامل في الأدب ج ١ ص ٢٥٨ .

(٢) المقدمة ص ٢٣٨ ، وانظر دائرة معارف البستان ج ٦ ص ٦٨٩ - ٦٩٠ .

(٣) مقدمة ابن خلدون ص ١٦٩ - ١٧٠ .

تكلم ابن خلدون عن مراحل ثلاثة للحجاجة تتصل بمراحل ثلاثة للخلفاء ، فالمرحلة الأولى هي مرحلة الانتقال من البداوة للحضارة وهذه يناسبها الحجاب الأول وهو تنظيم الدخول على الخليفة ، وكانت في عهد الأمويين ، والمرحلة الثانية التعمق في السلطان والمدنية ، وفي هذه المرحلة ينقلب الخليفة إلى ملك له أخلاق الملوكة ، وهذه المرحلة يناسبها الحجاب الثاني وهو أشد من الحجاب الأول حيث يفضى للخلفاء منه خواصهم من الأولياء ويحجب دونهم من سواهم ، وكانت هذه في مطلع خلافة بني العباس ، والمرحلة الثالثة مرحلة التدهور وتسلط بعض الناس على الخلفاء ، وفي هذه المرحلة يأتي الحجاب الثالث حيث يُحجب الخواص أيضا أو أكثرهم ، بدعى أن مباشرتهم إياه حرق حجاب الهيبة ، وفساد قانون الأدب ، وبهذا يقطع الحجاب الخليفة عن الغير ويعوده ملائسة أخلاقه هو حتى لا يستبدل به سواه ، وقد كانت هذه المرحلة في عهود تدهور الخلافة العباسية (١) .



## الشرطة

### مؤسس نظام الشرطة :

يمكن القول أن عمر بن الخطاب هو واضع نظام الشرطة ، وقد تنبه لذلك بعض المستشرقين فقال عنه أكثر من واحد منهم : إن عمر لم يكن خليفة بمقدار ما كان شرطياً .

أما تحديد معنى الشرطة كما فهمها عمر فيمكن إيضاحه إذا استعدنا سيرة عمر ورأينا ما عماله خلالها ، فسرى عمر يعس<sup>١</sup> ليلاً ونهاراً ، وهو في الليل أكثر عساً ، سنجده في عسسه وحده أو مع رفيق ، ينحدر في الأزقة ، وينساب في الشوارع ، وتمتد به خطاه إلى خارج المدينة أحياناً ، وهو يرسل بصره ما استطاع ، ويرهف مسمعه ما وسعه ذلك ، ليرى وليسمع ثم يعمل طبقاً لما رأى وما سمع ، رجل يحس أنه مشول عن أمن هؤلاء بل عن رعايهم رجل يحس أنه مشول أن يسعى للمظالم إذا لم يسع له المظالم ، ويحس أن واجباً عليه أن يرفع عنه الظلم وأن يرد طغيان الظالم .

على أن عسس عمر امتزج بمسئوليته وساطانه كخليفة ، فهو في عسسه يجد امرأة فقيرة وحولها صبيان ييكون .. فيسعى لهم ويحمل لهم من بيت المال دقيقاً وشحمًا ، ويمتد به العسس إلى خارج المدينة فيسمع أنين امرأة ويدرك أنه جاءها المخاض ، فيسرع إلى زوجته ليأخذها لتساعد المرأة ويحمل هو على ظهره الدقيق والشحم ويجاس مع الزوج يسمر معه حتى تلد زوجته ، ويعس عمر يطارد شاربي الخمر ولاعبي القمار حتى لم يبق ما يستبرهم من عمر ، ويصدر أمره بالآلخاط بائعو اللبن لبنهم بالماء ، ثم يعس ليرى إن كان هناك من خالف .

وهكذا كان عمر شرطياً ولكنه كان في الحقيقة خليفة شرطياً ، وعلى

كل حال فقد وضع طيب الله ثراه نواة الشرطة ، كما كان له الفضل في ابتكار كثير من المنشآت اللازمة النافعة .

ولم تنقطع الشرطة بعد ذلك كنظام للعسس ومساعدة الولاة والخلفاء على حفظ الأمن ، وكان يقوم بذلك أتباع الخليفة أو الوالي ، ثم نظمت الشرطة في عهد علي بن أبي طالب وأطاق على رئيسها « صاحب الشرطة » وكان ذلك لرد اعتداءات الخوارج الذين كانوا يهاجمون السكان من حين إلى آخر فيستزِلون بهم الفرع .

واستمر الأمر كذلك في عهد بني أمية ، ويبدو أن الدولة العباسية عيّنت بالشرطة ووضعت لها نظاماً محددة مما جعل ابن خلدون يقول عنها : وكان أصل وضعها في الدولة العباسية (١) .

### عمل الشرطة :

ذكر الدكتور حسن إبراهيم (٢) تعريفاً للشرطة فقال : هي الجند التي يعتمد عليها الخليفة أو الوالي في استتباب الأمن وحفظ النظام والقبض على الخيانة والمفسدين وما إلى ذلك من الأعمال الإدارية التي تكفل سلامة الجمهور وطمأنينتهم .

واعتقادي أن الدكتور حسن إبراهيم متأثر في تحديد معنى الشرطة في الإسلام بطبيعة عمل الشرطة في أيامنا هذه ، وليس في المراجع التي بنى أيدينا ما يقرر هذا التحديد ، ولم يذكر الأستاذ الفاضل مرجعاً إليه ، أما الذي تقودنا إليه المراجع عن عمل الشرطة فهو أنها كانت تابعة للقضاء ، تساعد الفاضل في إثبات الذنب على مرتكبه ، وتنفذ الحكم الذي يصدره القاضي

(١) المقدمة ص ١٧٦ .

(٢) النظم الإسلامية ص ٢٦٠ .

ضد هؤلاء المذنبين وبخاصة فيما يتعلق بالحدود ، ثم تطور الأمر فأصبح لصاحب الشرطة النظر في الجرائم بنفسه وإقامة الحدود على ما يثبت منها ، وذلك لأنهم نزحوا القاضي عن الحكم والنظر في مسائل تتعلق بالحدود كما أنزنا وشرب الخمر ، ثم لأن الشرطة هي التي ستسوق الدليل على حدوث هذه الأشياء وإثباتها على مرتكبها ، ولهذا اختصروا الطريق وجعلوا ذلك كاه من شأن صاحب الشرطة (١) ، ومما دعاهم إلى ذلك أيضاً أن أحكام القاضي تحتاج إلى أناة وروية وذلك مما يعطى فرصة للفساق ، ولذلك أعطى هذا الحق لصاحب الشرطة كما يقول ابن خلدون (٢) ، لما يظهر منهم من الصلابة ، والمضاء في الأحكام ، لقطع مواد الفساد ، وحسم أبواب الدعارة ، وتخريب مواطن الفسوق ، وتفريق مجامعهم ، مع إقامة الحدود الشرعية والسياسية ، كما تفتضيه رعاية المصالح العامة في المدينة .

ولما كانت أكثر الجزأ ثم التي تدخل في اختصاص صاحب الشرطة تحدث بالليل . فند سمى صاحبها « صاحب الليل » أو « صاحب المدينة » فالمدينة تنام والشرطة تعس لتنع العبث وتنزل العقاب بمن يخالف القوانين أو يرتكب الآثام (٣) .

### أنواع الشرطة :

والمتتبع لما كتبت عن الشرطة في المراجع التي بين أيدينا يدرك أن اختصاصها الأول كان كما يقول ابن خلدون (٤) الحكم على الدهماء وأهل الريب ، والضرب على أيدي الرعاع والفجرة منهم . ويبدو أن أوساط الناس كالأطباء والمعلمين

( ١ ) مقدمه ابن خلدون ص ١٧٦ ، ونفح الطيب للمقرى ج ١ ص ١٠٣ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ج ١ ص ٢٥٢ .

( ٢ ) المقدمة ص ١٧٦ .

( ٣ ) المقرى : نفح الطيب ج ١ ص ١٠١ .

( ٤ ) المقدمة ص ١٨٦ .

وأعيان التجار ، ثم كبار الناس كأهل المراتب السلطانية لم يدخلوا في اختصاص الشرطة في بادئ الأمر ، ولذلك نجد نوعاً جديداً من الشرطة يظهر واسمه الشرطة الكبرى ، أما الشرطة العامة فسميت الشرطة الصغرى ، وتختص الكبرى بالنظر في أوساط الناس وأعيانهم والضرب على أيديهم في الظلمات ، وعلى أيدي أقاربهم ومن إليهم من أهل الجاه . ونُصِبَ لصاحب الشرطة الكبرى هذه كرسى بدار السلطان . وحدد له أعوان يجاسون بين يديه ويمشون حسب رأيه ، وكانت ولاية هذه الشرطة للأكابر من رجالات الدولة حتى كانت ترشيحاً للوزارة والحجابة ، وقد وجدت الشرطة الكبرى في الأندلس ومصر (١) ولا يبعد أن تكون وجدت في أمكنة أخرى .

وفي عهد عبد الرحمن الناصر ابتدع هذا الخليفة نوعاً ثالثاً للشرطة أطلق عليه الشرطة الوسطى ، ويظهر أن صاحبها اختص بالنظر في جرائم الطبقة الوسطى وهم أعيان التجار وأصحاب المصانع وأصحاب المهن الراقية كالأساتذة والأطباء ومن في طبقتهم ، وامتد هذا المنصب إلى سعيد بن جبير (٢) . واختصت الشرطة الكبرى بأهل المراتب السلطانية .

---

(١) مقدمة بن خلدون ص ١٧٦ ، والنظم الإسلامية للدكتور حسن إبراهيم ص ٢٦١

(٢) دكتور حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام ج ٣ ص ٢٨٣

## الحسبة

ذكرت المراجع التي تتحدث عن الحسبة دون استثناء تقريباً (١) أن الحسبة أمرٌ بالمعروف إذا ظهر تركه ، ونهى عن المنكر إذا ظهر فعله ، وأنها واسطة بين أحكام القضاء وأحكام المظالم . ومن أجل هذا أدركت أن صلة وثيقة توجد بينها وبين الشرطة ، وفي المحاضرات التي ألقاها علينا الدكتور برنارد لويس أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية بجامعة لندن كان يسميها « الشرطة المدنية » وعبارته هي :

the Civil police or exactly the police in charge of the marks and public morals(٢)

. « البوليس المدني أو بتعبير أدق البوليس المسئول عن الأسواق والآداب العامة » .

ولهذا كان من الضروري أن نتحدث عن الحسبة .  
وقد وجدت الحسبة مبكرة في العالم الإسلامي ، فقد روى أن الرسول كان يدفع الحسبة في الأسواق إلى وال يأمر الناس بالمعروف وينهاهم عن المنكر (٣) . وخطا عمر بالحسبة خطوات واسعة فكان يذهب للسوق ، ويراقب المكائيل والموازين ، يرشد الناس إلى السالك الحسن . فقد روى

### ( ١ ) انظر الكتب الآتية .

الشيخي :	نهاية الرتبة في طلب الحسبة .
القرشي :	مدن القرية في طلب الحسبة .
ابن تيمية :	الحسبة في الاسلام .
الماوردي :	الأحكام السلطانية
عبد الرزاق الحصان :	الحسبة .

( ٢ ) محاضرات جامعية لم تنشر .

( ٣ ) الحسبة في الاسلام لابراهيم الشهاوي ص ١٠٤ .

عنه أنه ضرب بالدرة بعض تجار اجتمعوا حول الطعام في الطريق العام ، وقال لهم : « لا تتمطعوا علينا سبانا ، وضرب مرة حملاً لأنه حمل جماله أكثر من طاقته (١) .

واتسعت أعمال الحسبة ونظمت العقوبات والتعازير في الشرق والغرب ، وأهم ما كان يباشره المحتسب مشاركة الأسواق ومراقبة المكاييل والموازين ، ومنع الناس من الازدحام في الطرقات ، ومنع الغش والغبن والتدليس ، ومنها كذلك مراقبة النساء في الأفراح والمآتم والجبانات ، ومنها الحسبة على الخبازين والفرانين لضمان نظافة الخبز وجودته ، ومنها الحسبة على الخبازين لضمان سلامة الحيوان المذبوح وحسن الذبح ، والحسبة على المعامين حتى لا يضربوا التلاميذ ضرباً قاسياً (٢) .

وشملت الحسبة كذلك أمر العامة بالصاوات الخمس في مواقيتها وأمرهم بالجمعة والجماعة (٣) .

ويكون التعزير بالتهديد والتخويف أو الضرب أو الحبس ، ويراعى فيه مكانة الخطي ، والتعزير بهذا يختلف عن الحد ، فالحد يستوى فيه الناس ، أما في التعزير فيختلفون حسب ما يرى المحتسب .

ونحتم كلامنا عن الحسبة باقتباس من ابن خلدون ، فقد حشد معاومات رائعة في حديث عنها قصير ، قال (٤) : والمحتسب يبحث عن المنكرات ويعزر ويؤدب على قدرها ، ويحمل الناس على المصالح العامة ، فيمنع من المضايقة في الطرقات ، ويمنع الجمالين وأهل السفن من ضخامة الحمل أو ثقاه

( ١ ) المرجع السابق ص ١٠٤ - ١٠٥ .

( ٢ ) نهاية الرتبة ص ٥٤ ، ومعالم القرية ص ١٧١ .

( ٣ ) ابن تيمية : الحسبة في الاسلام ص ١٢ ، ١٣ .

( ٤ ) المقدمة ص ١٥٨ .

ويحكم على أصحاب المباني المتداعية للسقوط أن يهدموها ويزيلوا ما يتوقع من ضررها على السابلة ، ويمنع الغش والتدليس في المعايش ، وله أيضاً حمل المماطلين على الإنصاف .. ونحو ذلك ، ولا يتوقف حكمه على تنازع أو استعلاء ، بل له النظر والحكم فيما يصل إلى عامه ولو بدون شكوى ، وليس للمحتسب سلطان فيما تسمع فيه بيعة ، فذلك شأن القاضى .

ويذكر ابن القيم أن من عمل المحتسب أن يمنع اشتراك كل طائفة يحتاج الناس إلى منافعهم كالشهود والدلائل لأنهم إن اشتركوا أغلوا الأجرة ، ولأن هذه الشركة ليس هناك ما يدعو لها ، فليست كالشركة في الصنائع لأن الصنائع تزيد الشركة قوة من ناحية الخبرة ورأس المال فهي لخدمة الناس ، ولكن شركة الشهود والدلائل يقصدها التحكم في الناس ، ويمتنع المحتسب كملك المشتري من الاشتراك إذا كان لا يوجد مشتركون سواهم لهذه السلعة ، كما يمنع البائعين من الاشتراك إذا لم توجد الساعة عند سواهم ، ويأزم الصانع أن يقوموا بالعمل بأجر المثل (١) .

ومن أعمال المحتسب ما ذكرناه من قبل من مراقبة من يخشى منهم الانحراف إذا ظهرت دلائل تدل على إقدام شخص ما على ارتكاب منكر من المنكرات كالسرقة والقتل .. فهنا يراقبه المحتسب ويتجسس عليه حتى لا يقع منه ما يضر الناس ويؤذيهم .





الباب السابع.

مَدَى سُلْطَةِ الْحَاكِمِ  
عَلَى مَمْتَلَكَاتِ الْأَفْرَادِ



## مدى سلطة الحاكم على ممتلكات الأفراد

في ختام أحاديثنا عن الحاكم والمحكوم في الإسلام نقدم لهذا الموضوع ، وهو موضوع في منتهى الأهمية ، لأن كثيرين من حكام العالم الإسلامى يتدخلون في ممتلكات الأفراد ، بقدر يتجاوز ما يُباح لهم ، فهو بهذا موضوع حتى ، يعيشه كثير من الناس ، ويعانون من الحكام الذين يفرضون سيطرتهم على ممتلكات رعاياهم بطريقة لا يُبيحها الفكر الإسلامى .

### العدالة للجميع :

وقد ذكرنا آنفاً - في حديثنا عن الحسبة - رأى ابن القيم المنى يرى أن من عمل المحتسب أن يمنع التكتل المنى يضر بالناس ، كتكتل العمال والصناع لرفع أجورهم أكثر مما ينبغي ، وتكتل المشترين لتخفيض أسعار سلع على نحو يضر بالمنتجين وهكذا .. والهدف من ذلك ضمان العدالة للجميع بحيث لا تستفيد طبقة من الشعب على حساب أخرى

وذكرنا كذلك في كتابنا « الاقتصاد في الفكر الإسلامى » عند الحديث عن التسعير ما قرره ابن تيمية من أن « التسعير جائز إذا امتنع مالك السلعة عن بيعها بسعر المثل ، أما إذا ارتفع السعر إما لقلّة الشيء وإما لكثرة الخلق فهذا إلى الله » فما دام الشيء معروضاً فلا يجوز للحكومة أن تتدخل بفرض سعر معين يضر بصاحب السلعة .

ويجب على الحاكم المسلم أن يعرف موقف الرسول صلوات الله عليه في هذا الأمر ، فقد روى عن أنس ، قال : غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا رسول الله ، لو سعرت لنا ؟ فقال : « إن الله هو القابض الباسط الرازق المسعر ، وإنى لأرجو أن ألقى الله ولا يطلبنى أحد بمظامة ظلمتها إياه في دم ولا مال » رواه أبو داود الترمذى .

### تحديد الإيجار والتسعير :

وقد سألتى العديد من الناس سوّالا مرتبطاً بهذه القضية ، ذلك هو مدى ( م ١٦ - السياسة في الفكر الإسلامى )

حق الحكومة في تحديد إيجار المساكن والأراضي الزراعية، وتسعير الأشياء التي تنتجها مزارع الأفراد..

والإجابة على هذا السؤال قد تغضب الكثيرين ، لأن الناس يتجهون إلى الحرص على الفرص حتى ولو كانت غير شرعية ، وهم يعتمدون على القوانين الوضعية التي قد تبيح ما لا يبيحه الله ، ولكن مع ذلك سأجيب بكل دقة ليعرف كلُّ حقه ، وأذكرُ هنا الحديث الشريف « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » فقالوا : يا رسول الله ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً ؟ فقال : « تبعه عن الظلم » . وهذا هو ما يدفعني للإجابة عن هذا السؤال راجياً أن يتدبر القارئ الإجابة فيها الخلاص لمن أراد لنفسه السلامة ..

كان جمال عبد الناصر قد أصدر قرارات متتالية ثبتت بها إيجارات المساكن والأراضي الزراعية ، بل خفض إيجارات المساكن بنسب كبيرة ٢٠% أولاً ، ثم ١٥% ثانياً ثم بمقدار الضرائب التي قررت الحكومة حذفها ، ثم أعادتها على الملاك بأسماء جديدة . وكانت بعض هذه الإيجارات قد تمت قبل الانتفاضة التي قام بها بعض الضباط وأسَمَوْها « ثورة » وكان الإيجار قد حُدِّدَ بالتراضي في وقت كانت الشقة الخالية كثيرة ، وكان الساكن يختار ويساوم .

والمؤرخ المنى يتتبع قرارات عبد الناصر هذه يجد أنها لم تكن لوجه الله أو وجه الحق (١) ، فهي مرة كانت للتنكيل بمن اعتقد عبد الناصر أنهم أغنياء

---

(١) من القوانين التي صدرت لأغراض شخصية في مجال الإسكان نذكر ما يلي :

كانت اللوائح تبيح للمالك استرداد شقة يملكها من مستأجر إذا كان المالك سيستعملها لزواج ابن له أو بنت ، ولم يكن عنده شقة غيرها لهذا الغرض ، وحدث أن احتاج أحد الملاك لشقة كانت تسكنها أخت المشير عبد الحكيم عامر ، وكان المالك شخصاً أقرب إلى البلاهة ، فظن أن القانون يحترم في عهد الثورة مع أن الثورة نادت جهاراً ونهاراً أن القانون في إجازة ، فيتقدم الرجل لأخت المشير يرجوها إخلاء الشقة ، وذكر لها أن أخاها يستطيع أن يقدم لها شقة أرحب وأجمل ، فعظم ذلك على المشير وعلى أخته ، وسرعان ما صدر قانون بإلغاء هذا الحق نهائياً .

فدفعهم للسقوط في هُوَّة الفقر والحاجة ، ومرة كانت لنفاق الجماهير ، إذ كان هناك انتخاب أو ما يسمى استفتاء، ومع أن المصريين في عهد هذه الثورة لم يكن لهم أى صوت حقيقى في الانتخابات والاستفتاءات فإن عبد الناصر أراد أن يجذب الناس إلى الصناديق ، إن لم يكن بعامل الخوف والتهديد فليكن بعامل الإغراء .

### هل العبرة بالقيمة أو بالعدد ؟

ومر الزمن ، وأصبح التضخم حديث الناس ، وهبطت قيمة العملة الورقية عالمياً بوجه عام ، وقيمة العملة المصرية بوجه خاص ، وأصبحت شقة في جاردن سيتي أو في الزمالك إيجارها ثمن بطيخة أو كيلو من اللحم..! والله (١) ، وتدخلت الحكومة بسبب سُعارِ الغلاء رفعت المرتبات وأعطت علاوات استثنائية وحوافز ومنحاً ، ولكنها نسيت قطاع مُلّاك المسّاكن ، كأنهم ليسوا من الشعب ، وليتها تعرفت على الفقراء منهم فساعدتهم أو أباحت رفع أجور منازلهم ، لأنها لم تفعل مع الفقراء ولا مع الأغنياء ، كأن الجميع كانوا مدنيين لأنهم بنوا المنازل لايواء الناس .

وهكذا أصبح الجيل الماضى ، أو بلغة أخرى ، جيل أعضاء مجالس الإدارات والمحافظين والوزراء الحاليين والسابقين وكلاء الوزارات يسكنون في هذه الشقق الرخيصة التى لا يصل إيجارها إلى عشرة جنيهات ، أما الجيل الحاضر ، جيل الشباب المبتلىء فينقسم قسمين ، قسم يسكن بالإيجار يتراوح بين خمسين ومائة جنيه ، وقسم لا يجد السكن على الإطلاق .

وقد انصرف الناس تماماً عن البناء ، وكان القطاع الخاص هو الذى يحمل هذا العبء فتحلّى عنه ، فاستثمر المال في أى طريق آخر أجدى وأسام . والعجيب في بلادنا أن قراراً يصدر لسبب أو لآخر ، ثم تتغير الظروف

---

(١) عن التضخم نصّح القارئ أن يطالع كتابنا « الاقتصاد في الفكر الإسلامى ص ٢٤٨ » حيث تقرر النصوص الإسلامية أنه في حالة هبوط العملة الورقية تكون العبرة بالقيمة لا بالعدد ، فإذا كان الإيجار عشرة جنيهات سنة ١٩٧٠ فإن المقصود بعد انخفاض العملة ما يعادل هذه الجنيهات من سلع أو من ذهب ( ابن عابدين والمؤتمر الثانى لمجمع البحوث الإسلامية ) .

ولكن القرار يُنسى ، ويكتوى الناس به عاماً بعد عام ، حدث ذلك عندما فصل عبد الناصر أساتذة الجامعة والقضاة من وظائفهم ثم نسيتهم ، وعندما قبض على عشرات الآلاف وأودعهم المعتقلات والسجون ، ووكل أمرهم للزبانية ثم نسيتهم .. وعندما أصدر قرارات تخفيض الإيجارات ثم نسي الاسم التي تعيش على هذا الدخل ، حتى وصلت إلى حد الجوع ، بينما السكان قد نمت ثروتهم في كثير من الحالات إلى حد التضخم .

ومثل هذا يقال عن إيجار الأطنان الزراعية الذي صدر عنها قانون سنة ١٩٥٢ يوم كان أردب الفول يباع بأربعة جنيهات ولا يزال الإيجار دون تغيير تقريباً ، مع أن أردب الفول يباع الآن بأربعين جنيهاً .

إن كثيرين من ملاك المباني يفرحون حينما تنهار بيوتهم ليبيعوها أرصافاً خالية تتدثر عليهم أثمنها بأضعاف ما تتدثره إيجاراتها ..

وكثير من ملاك الأرض الزراعية يرون أن نكبة الفئران كانت نتيجة لدعواتهم ضد المسيطرين على أرضهم بلون حق .

والعجيب أن لجاناً تُنشأ ، وأحاديث تُلاع عن ضرورة تعديل الإيجارات ولكن ملق الجماهير سرعان ما يوقف هذا النشاط فيظل الحال على ما هو عليه . ثم إن مَنْ في يدهم الأمر من وزراء ومن كبار الموظفين ومن رجال الصحافة ، يستمتعون بهذه الإيجارات الرخيصة ، فلماذا يثيرون هذه المسألة التي ستعود عليهم بما اعتبروه ضرراً أو خسارة ؟ .. وهو في الحق تطهير لأموالهم ، لأن حياتهم على هذا النظام مبنية على الغصب والعدوان .

ومثل هذا يقال عن التدخين ، وأنه خطر على الصحة ، ويتساءل الناس : لماذا لا يصدر قراراً بمنعه ؟ والجواب أن ولادة الأمور وأكثر الأطباء وأكثر رجال الدين يدخنون ، فمن المني سينجس ضد التدخين ويعمل لإصدار قرار بتحريمه ..

وهذا ينطبق على إيجارات المساكن فمن المني يعمل لإنصاف الملاك : إذا كان هذا الإنصاف سيعود على من بيدهم الأمر بما يعتبرونه خسارة عليهم .

## متى يجوز لولى الأمر التدخل فى الملكية الخاصة ؟

والنتيجة إن قطاعاً مهماً من قطاعات الشعب يعانى الظلم ، ولذلك فإننا نقولها كلمة من وجهة النظر الشرعية هي أن ولى الأمر ليس له أن يتدخل فى الملكية الخاصة التى حصل عليها المالك من طريق شرعى وأدنى زكاتها والتزاماتها إلا إذا أدارها صاحبها بما يضر الناس ، أما أن يرتفع الإيجار كما ارتفع أجر الطبيب والمهندس والخياط والسباك ، وكما ارتفع سعر الطعام واللباس .. فذلك وضع طبيعى ، ومقاومته حرام تماماً .. وظلم تماماً .

وما يذكر أن هذا القانون الجائر ليس له نظير فى العالم ، فبعض دول العالم تبيح الزيادة كل ثلاث سنوات أو كل خمس سنوات ، وبعضها يبيح زيادة مطردة بنسبة معينة كل عام ، والمهم أن حكومات العالم فكرت فى المالك والمستأجر ، ولكن حكومة مصر حصرت تفكيرها فى بعض الشعب وأهملت البعض الآخر .

إن ملاك المباني ، وملاك الأرض الزراعية بشر ، يأخذون القليل من السكان ومن الزراع ، ويدفعون الكثير فى مطالب الحياة ، وولى الأمر قهرهم ، وأرغمهم على أخذ القليل ، ولكنه لم يقهر الطوائف الأخرى ، فلم يتدخل لتحديد أجر الطبيب والسباك والمعلم والطعام واللباس .. فالحياة اتجهت للارتفاع ولا وسيلة لمقاومة الحياة ، ولكن قراراً اتخذ بشأن المباني والأرض الزراعية ثم نسيت الحكومة عشرات السنين ، أما غير المباني والأرض الزراعية فقد تركزت بدون حساب .

تلك الخطيئة ولى الأمر حينما يتدخل فى الملكية الخاصة بغير ما يبيحه الإسلام ، وبقيت كلمة للساكن نفسه والمستأجر الأرض الزراعية لنقول لهذا وذلك إنه يعتمد على قرار باطل حينما يدفع ثمن بطيخة إيجاراً لشقته ، فإذا كان يخاف الله فلا يتجه لتسوية الأمر وللتراضى مع مالك المبنى ، أو مع ملاك الأرض الزراعية وإن لم يفعل فهو شريك فى المسئولية .

### الحكومة تشارك الفلاح عند الكسب وتتخلى عنه عند الخسارة :

وفى موضوع الأرض الزراعية يجب أن نتذكر أن الحكومة تحدد أسعار الفاكهة والخضراوات حتى لا يقع ظلم من الفلاح على المستهلك .. ونحن المستهلكين نفرح بهذا التصرف أو هذه التسعيرة ، ولكن يجب أن نتساءل : ماذا تفعل الحكومة للفلاح إذا أكلت الفئران محصول القمح كله ؟ أو ابتلع ( الهالوك ) محصول الفول ؟ أو أكلت البودة محصول البصرة ؟ أو القطن ؟ أو البرسيم ؟ إننى أعرف ويعرف وزير الزراعة أن العديد من الفلاحين زرعوا القمح وحصدوه ، ثم لم يجدوا فيه أى قدر من القمح بسبب الفئران ، وعاد الفلاح لبيته بائساً ، مديناً ، مكسور الخاطر ، دون أية مساعدة من أحد. وهكذا تحارب الحكومة الفلاح عند الكسب وتتخلى عنه عند الخسارة ..

إن من الممكن أن تحدد الحكومة أسعار ما تنتجه مزارعها ، وذلك تيسيراً على الشعب ، كما تحدد أثمان ما تنتجه مصانعها ، أما المنتج الفرد فيستترك لحظته فى حالتي الربح أو الخسارة ، إلا إذا امتنع عن البيع بسعر المثل كما ذكرنا من قبل فحينئذ يرغم على البيع بسعر المثل .

### مفارقات :

أبقى بعد ذلك أن نذكر بعض المفارقات التى تعيشها بلادنا فى ظل قرارات الإسكان البعيدة عن الإسلام وعن العقل الرشيد .

تجمدت الإيجارات منذ مطلع الثورة كما قلنا ، ولكن أجور البوابين ارتفعت كمثل الأجور ، وارتفع كذلك إصلاح النور ومستلزمات الصيانة ، حتى أصبحت قيمة الإيجارات لا تفى بالنفقات ، أو لا يبقى منها عائد ذو بال .

وتدفعنى التزامات الحياة إلى زيارة بعض العمارات الفاخرة المظهر فى أعظم شوارع العاصمة كشوارع عدلى وعبد الخالق ثروت وهدى شعراوي ، وأحس بانقباض وحسرة عند دخولها لحوال ما أصابها من إهمال ، فالقاذورات [مكدسة بالملأور ، وتعشش بها وفود النذباب والزواحف ، ودرجات السام متآكلة ، والمصاعد معطلة أو مضطربة ، وذلك لأن أصحاب العمارات يأسوا



منها وأهملوها .. وتلك العمارات ثروة قومية آخذة في الانهيار بسبب قرار ظالم. وفي المعادى أعرف حالة هي في الحقيقة نموذج لحالات متعددة ، فأحد الموظفين استطاع بجديته وعن طريق بيع قرار يطمح كان يمتلكها بالريف أن يبنى بيتاً مكوناً من طابقين ، كل طابق شقة واحدة ، وأجرتهما بمبلغ عشرين جنيهاً وكان هذا المبلغ يشكل جزءاً مهماً من إيراداته .

ثم جاء عبد الناصر ونفّض هذا الإيجار فأصبح حوالى اثني عشر جنيهاً ، والأسرتان اللتان تسكنان في الشقتين قد كثر عدد أفرادهما مع الزمن ، مما جعل استهلاك المياه يزيد والمياه على حساب المالك ، وجاءت مشكلة المجارى والكسح الذى ارتفعت تكاليفه ارتفاعاً باهظاً ، فلم يعد الإيجار كافياً للإنفاق على المنزل وأعرف أن المالك ذهب للسكان يطالب منهم أن يتولوا الإنفاق على البيت وأن يخرج هو بجلده لا يأخذ شيئاً ، ولكنهم رفضوا ، فقد كان أيسر لهم أن يدفعوا الإيجار ، وأن ينولى المالك الإنفاق .

ومن المفارقات التى حدثت بسبب الإيجارات المنخفضة للشقق أن كثيرين من سكان هذه الشقق أصبحوا من كبار الأثرياء ، واستطاعوا أن يشتدوا العمارات الشاهقة ، ولكنهم استبقوا الشقق التى يستأجرونها ولو كانوا لا يسكنون فيها ، فإيجارها الشهير الذى يساوى ثمن بطيخة يدفعهم إلى التمسك بها ، وعدم التخلي عنها لاحتمال الحاجة لها في أى وقت من الأوقات .

وقد يظل هذا المالك يسكن الشقة التى استأجرها بإيجار منخفض ليوثر شقق عمارته بإيجار مرتفع ، أو ليعرض هذه الشقق للبيع ، والمهم أن المالك محروم من استعادة شقته ولو لم توجد حاجة إليها .

وأعرف موظفاً نقل إلى المنصورة من القاهرة ، ووجد شقة هناك ، واستقرت به الحياة في الوطن الجديد ، ولكنه استبقى شقته بالقاهرة لأن إيجارها كان خمسة جنيهات ومات هذا الرجل في المنصورة ، وليس له أولاد

ولا تزال زوجته تسكن الشقتين شكلياً في حين يبحث الشبان عن مأوى يتزوجون فيه ، فلا يجدون ، وكثيراً ما يفسخ الواحد منهم خطيبته لئلا يه من العثور على مقر يكون به أسرته الجديدة .

ومن المفارقات كذلك .. أن القوانين نصت على أن الأدوار العليا تكون أقل إيجاراً من الأدوار السفلى ، إذا لم يوجد مصعد بالعمارة وذلك لصعوبة الصعود للأدوار العليا ، ولكن الحال في بلادنا مختلف ، فالأدوار الأولى إيجارها قديم ورخيص ومختص ، أما الأدوار العليا التي بُنيت حديثاً لإيجارها مرتفع ، لأنها نجت من قوانين عبد الناصر . ففي عمارة واحدة يسكن شخص في الدور الأول أو الثاني بخمسة جهات شهرياً ، ويسكن آخر في الدور الخامس أو السادس بخمسين جنهما .

ويقول بعض المتسرعين أو قليلي المعرفة بالاقتصاد إن تكاليف الأدوار السفلى كانت رخيصة ، أما الأدوار العليا فتكاليفها باهظة ، ويرون أن ذلك هو سبب الفرق في الإيجار ، وذلك كلامٌ من لا يعرف الاقتصاد ، صحيح أن الأدوار السفلى كانت تكاليفها أقل ، ولكن ذلك كان من ناحية العد ، أما من ناحية القيمة فالتكاليف متساوية تقريباً ، فمثلاً إذا باع رجل أطياناً زراعية ليبنى عمارة في الخمسينات أو الستينات فإن الفدان كان ثمنه بضع مئات من الجنيهات ، وإذا أراد نفس الرجل أن يرتفع بالبناء في السبعينات أو الثمانينات و باع مزيداً من الأطيان من نفس الأرض الزراعية فإن ثمن الفدان قد أصبح بضعه آلاف .

وكنّا في الخمسينات نعمل بالخارج وكان مرتب الأستاذ الجامعي لا يتجاوز ٣٠٠ جنيه وأصبح في السبعينات والثمانينات أكثر من ثلاثة آلاف وهكذا ...

ومعنى هذا أن الشقة تتكلف في الحالتين ثمن خمسة أفدنة أو مرتب عامين مثلاً ، فالتكاليف واحدة من ناحية القيمة وإن اختلفت من ناحية البناء .

وقد كان الإيجار مناسباً في الخمسينات ، أما بعد التضخم الهائل والانخفاض المريع لقيمة العملة ، فن الظلم أن يبقى الإيجار ثابتاً أكثر من ثلاثين عاماً ، فما بالك إذا أصابه التخفيض أو التخفيضات .

وقد فتح أنور السادات الباب واسعاً للتحرر الاقتصادي الذي سمي الانفتاح ، فارتفعت الإيجارات الجديدة ارتفاعاً باهظاً ، ولكنه لم يُصدّر أى قرار لإصلاح الإيجارات السابقة ربما لأنه أراد أن يظل سخط الملاك على عبد الناصر ، أو لأنه أيضاً كان يتملق طبقة على حساب أخرى .

ومن المفارقات التي شاهدها ، حادث يرتبط بالليجان التي تقوم بتقدير قيمة الإيجارات للمباني الجديدة ، فقد حدث أن زميّين اشتريا عمارتين متجاورتين متشابهتين ، لكل منهما عمارة ، واتجهتا كالعادة لتحديد الإيجارات إلى أن تصل لجان التقدير ، وكان أحدهما يميل للكسب السريع ، والآخر يميل للدقة ، فحدد الأول للشقة عشرين جنياً ( وكانت وقتها مبالغاً كبيراً ) أما الثاني فقد أثر أن يحدد إيجاراً يقرب مما ستقدره لجان التقدير ، وقال إنه يخشى أن يحدد إيجاراً عالياً ، ثم تقدّر لجان التقدير إيجاراً أقل من تقديره ، وتكون النتيجة أن يصبح مديناً للمستأجرين فجعل إيجار الشقة عشرة جنيهات .

فماذا حدث للرجلين وللعمارتين .. ؟

أصدر عبد الناصر بعد قليل قراراً جمهورياً يمكن أن يوصف بأنه أهوج ظالم ، بأن تخفض جميع الإيجارات التي لم تقدرها اللجان بمبلغ ٣٥% ، فأصبح إيجار الشقة في إحدى العمارتين ١٣ جنياً ، أما إيجار الشقة بالعمارة الأخرى التي يملكها الرجل اوديع فأصبح ٦,٥ جنية ، إنها الحظوظ في بلد لا يحكمه قانون عادل ، بل يعيش على الحظ والمصادفات .

مرة أخرى .. إن لولى الأمر أن يتدخل إذا لم يحسن المالك التصرف في ماله ، أو ظلم أحد الناس ، أو أخذ ما يسمى ( خلو الرجل ) أو قدر إيجاراً

يزيد عن الحد المعقول ، وكما يحى وال الأمر المستأجر ، فإنه يجب أن يحى المالك المعتدل ، ويسمح بزيادة الأجور بنسبة التضخم ، وإلا فإنه يعرض نفسه لتسكير رفض الرسول أن يفرضه على الناس وسيجى يوم القيامة ملاين الناس يطالبونه بحقوقهم ويثيرون فى وجهه مظالمهم ، كما ذكر الحديث الشريف النبى رويناه من قبل .. فوال الأمر يجب أن يتخذ العدالة منهجه ، وبدون العدالة ينهار كل شىء كما انهار قطاع الإسكان ، وأصبح فى مصر مرضاً استعصى على الدواء .

### أين الصحافة ؟

إننى أدرك أن هذه القضية خطيرة ، وتمس الاقتصاد القومى ، وترهق قطاعاً كبيراً من الناس فى الريف وفى المدن ، وتنشر الكراهية والحقد بين الملاك من جانب وبين المزارعين والسكان من جانب آخر ، وتحتاج هذه القضية إلى مقالات صحفية واسعة الانتشار ، ولكن كل ما أملكه هو هذه الكتب ، وهو الفكر الإسلامى النبى نلونه فيها .. ومع أن قراءها قاياون فان هذا هو كل ما لدى من حول وطول ، لأدق ناقوس الخطر حول مشكلة الإسكان فى المدن ومشكلة الإنتاج فى الريف وقد أصبحتا من أخطر المشكلات التى تعاني منها بلادنا .. وقد بلغت فاللهم اشهد .. ..

ولیکن هذا الموضوع الخطير خاتمة هذه البحوث عن العلاقة بين الحاكم والحكوم ، والتزامات كلٍّ تجاه الآخر .. وأرجو أن ينال هذا الموضوع الإنصاف من الحاكم ومن جماعات المستغنين الذين يهجم تطهير حياتهم وتطهير أمواطم ..

## مراجع الكتاب

### ملحوظتان :

- ١ - المصادر المذكورة هنا هي التي اعتمد عليها هذا الكتاب ووردت في ذيل صفحاته ، أما المصادر الأخرى التي أسهمت فيه بطريق غير مباشر فلم تُذكر في هذه القائمة .
- ٢ - الطريقة التي اتبعت في تنظيم هذه القائمة بُنيت على الترتيب الأبجدي لاسم المؤلف الذي اشتهر به ، مع عدم اعتبار الملحقات ( ابن - ال )

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - الأحاديث الصحيحة
- ٣ - مجموعة من كتب الفقه في المذاهب المختلفة
- ٤ - مجلات علمية
- ٥ - قواميس عربية : لسان العرب - القاموس المحيط - المصباح
- ٦ - دستور الاتحاد السوفيتي
- ٧ - وثائق حاقة الدراسات الاجتماعية بجامعة الدول العربية
- ٨ - Encyclopaedia of Islam
- ٩ - أخبار مجموعة في فتح الأندلس ( مجهول المؤلف )
- ١٠ - إبراهيم الشهاوى الحسبة في الإسلام
- ١١ - أبو عبيد الأموال

- ١٢ - ابن أنى الحديد شرح نهج البلاغة  
١٣ - ابن الأثير الكامل فى التاريخ  
١٤ - أحمد أمين فجر الإسلام  
١٥ - أحمد أمين هارون الرشيد  
١٦ - دكتور أحمد شلبى مرسعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية  
( عشرة أجزاء )  
١٧ - » » » المجتمع الإسلامى : أسس تكوينه - أسباب  
ضعفه - وسائل نهضته .  
١٨ - » » » الفكر الإسلامى : منابعه وآثاره  
١٩ - » » » مقارنة الأديان ( ٤ أجزاء )  
٢٠ - » » » المكتبة الإسلامية لكل الأعمار ( ١٠٠ جزء )  
٢١ - Adam Mez The Renaissance of Islam  
٢٢ - الأشعرى مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين  
٢٣ - الإصطخرى المسالك والممالك  
٢٤ - Momoirs of Edmund Ludlom Oliver Cromwell  
٢٥ - Prof Bernard Lowis محاضرات جامعية  
٢٦ - البستانى دائرة المعارف  
٢٧ - البلاذرى فتوح البلدان  
٢٨ - ول ديورانت قصة الحضارة  
٢٩ - البيضاوى التفسير  
٢٠ - ابن تغرى بردى النجوم الزاهرة  
٣١ - Sir Thomas Arnold The Caliphate  
٣٢ - ابن تيمية السياسة الشرعية فى إصلاح الراعى والرعية  
٣٣ - » » » الحسنة فى الإسلام  
٣٤ - » » » المنتقى من منهاج الاعتدال  
٣٥ - » » » القواعد النورانية

- ٢٥٣ -

- ٣٦ - الجهشيارى الوزراء والكتابات
- ٣٧ - جورجى زيدان تاريخ التمدن الإسلامى
- ٣٨ - ابن الجوزى عمر بن عبد العزيز
- ٣٩ - ابن حزم الفصل فى الأهواء والملل والنحل
- ٤٠ - » » المحلى
- ٤١ - دكتور حسن إبراهيم (النظم الإسلامية ودكتور على إبراهيم
- ٤٢ - الحسن المغربى فى السياسة
- ٤٣ - Philip Hitti History of the Arabs
- ٤٤ - ابن خلدون المقدمة
- ٤٥ - Dnaial Dannet Conversion and Pall Tax in Early Islam
- ٤٦ - دوايت دونالدش عقيدة الشيعة
- ٤٧ - دوزى نظرات فى تاريخ الإسلام ( الترجمة العربية )
- ٤٨ - الرازى التفسير
- ٤٩ - السعد التفتازانى ترح المقاصد
- ٥٠ - سعد حسن المهدية فى الإسلام
- ٥١ - سيد أمير على A Short History of the Saracens
- ٥٢ - السيوطى تاريخ الخلفاء
- ٥٣ - السيوطى حسن المحاضرة
- ٥٤ - الشاطبى الاعتصام
- ٥٥ - الشهر ستانى الملل والنحل
- ٥٦ - الشوكانى نيل الأوطار
- ٥٧ - الشيزرى نهاية الرتبة فى طلب الحسبة

- ٥٨ - الصابى تحفة الأمراء فى تاريخ الوزراء  
٥٩ - صالح الشماع وفصل السامر النظم الإسلامية  
٦٠ - دكتور ضياء الدين الرئيس الخراج  
٦١ - » » » » النظريات السياسية الإسلامية  
٦٢ - ابن طباطبا الفخرى فى الآداب السلطانية  
٦٣ - الطبرى تاريخ الأمم والملوك  
٦٤ - دكتور طه حسين الفتنة الكبرى  
٦٥ - طه الراوى بغداد مدينة السلام  
٦٦ - عباس العزاوى الاسماعيلية  
٦٧ - عباس العقاد الديمقراطية فى الاسلام  
٦٨ - ابن عبد الحكم سيرة عمر بن عبد العزيز  
٦٩ - عبد الحى الكتانى التراتيب الإدارية  
٧٠ - ابن عبد ربه العقد الفريد  
٧١ - عبد الرازق الحصان الحسبة  
٧٢ - دكتور عبد الرحمن تاج السياسة الشرعية  
٧٣ - عبد القادر عودة المال والحكم فى الاسلام  
٧٤ - عبد الوهاب خلاف السياسة الشرعية  
٧٥ - عفيف طيارة روح الدين الإسلامى  
٧٦ - على بن أبى طالب (الإمام) نهج البلاغة  
٧٧ - على بن حنظلة عقائد الإسماعيلية (مخطوط)  
٧٨ - على عبد الرازق الاسلام وأصول الحكم  
٧٩ - الغزالى الاقتصاد فى الاعتقاد  
٨٠ - » المستصفى  
٨١ - ابن الفارض ديوان ابن الفارض  
٨٢ - فان فلوتن السيادة العربية والإسرائيليات  
(الترجمة العربية)  
٨٣ - دكتور فتحى الدرينى الحق ومدى سلطان الدولة فى تقييده



- ٨٤ — القاضي النعمان أساس التأويل الباطن ( مخطوط )
- ٨٥ — القاضي النعمان دعائم الاسلام ( مخطوط )
- ٨٦ — ابن قتيبة الإمامة والسياسة
- ٨٧ — القرشي معالم القربة في طاب الحسبة
- ٨٨ — القرطبي الجامع لأحكام القرآن
- ٨٩ — القلقشندي صبح الأعشى
- ٩٠ — دكتور قهر الدين يونس الإنسانية
- ٩١ — ابن القيم الطرق الحكمية في السياسة الشرعية
- ٩٢ — ابن كثير البداية والنهاية
- ٩٣ — الكليفي أصول الكافي ( مخطوط )
- ٩٤ — الماوردي الأحكام السلطانية
- ٩٥ — المبرد الكامل في اللغة والأدب
- ٩٦ — الشيخ محمد بن خيثم حقيقة الإسلام وأصول الحكم
- ٩٧ — دكتور محمد البهي الفكر الإسلامي الحديث ، وصالته
- ٩٨ — محمد رشيد رضا بالخلافة
- ٩٩ — الامام محمد عبده الإسلام والنصرانية مع انعام والمدينة
- ١٠٠ — مولاي محمد علي The Early Cliphate
- ١٠١ — محمد كرد علي الإسلام والحضارة العربية
- ١٠٢ — محمد المبارك الدولة عند ابن تيمية
- ١٠٣ — الأستاذ الأكبر محمود دشتوت من توجهات الإسلام
- ١٠٤ — » » » » الإسلام عقيدة وشرعية
- ١٠٥ — المسعودي مروج الذهب

— ٢٥٦ —

- ١٠٦ — دكتور مصطفى الحفناوى فكرة الدولة فى الإسلام  
١٠٧ — المقرئ نفح الطيب  
١٠٨ — المقرئ شهور العقود فى ذكر النقود  
١٠٩ — المقرئ المخطط  
١١٠ — Moris De Mompeine النظم الإسلامية ( الترجمة العربية )  
١١١ — الموسوى منتهى المراد إلى نهاية الرشاد (مخطوط)  
١١٢ — النوى تهذيب الأسماء واللغات  
١١٣ — ابن هشام السيرة النبوية  
١١٤ — Wells A Short History of the World  
١١٥ — Wellhausen The Arab Kingdom and its Fall  
١١٦ — اليعقوبى تاريخ اليعقوبى  
١١٧ — اليعقوبى مشاكلة الناس لزمانهم

الإيداع ٤٠٩٦ — ١٩٨٣

مطابع سجل العرب



# ISLAMIC INSTITUTIONS AND CIVILIZATION



III  
POLITICS  
AS SHOWN BY ISLAM

BY  
AHMAD SHALABY,

B. A. (Hon.) Cairo University,  
Ph. D. Cambridge University,  
Professor  
of Islamic History and Civilization  
Faculty of Dar El Ulum, Cairo University

Fifth Edition (1983) Widely Revised

## دكتور أحمد شالبي

- تلقى دراساته في الأزهر وفي كلية دار العلوم ( جامعة القاهرة ) وفي جامعة لندن وجامعة كمبردج .
- زار الولايات المتحدة الأمريكية كما زار أكثر دول أوروبا وآسيا وأفريقيا ، ومثل مصر في عدة مؤتمرات دولية .
- درس مجموعة من اللغات الأجنبية ويجيد الانجليزية والاندونيسية .
- استغل بالتدريس بجامعة القاهرة حتى وصل الى درجة أستاذ ورئيس قسم التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية — وقد حاضر — مندبا وزائرا ومعارا — في جامعة الأزهر ، وعين شمس ، واندونيسيا ، والسودان ، وماليزيا ، والمملكة العربية السعودية ، وليبيا ، وفي معهد الدراسات الاسلامية ، ومعهد البحوث والدراسات العربية ، ومعهد الدراسات انديولوجاسية .
- مؤلفاته — عن المكتبة الاسلامية — يزيد عن خمسين كتابا ظهرت الطبعة السادسة عشرة من بعضها ، وأهم هذه المؤلفات :
- ١ — موسوعة التاريخ الاسلامي في عشرة أجزاء .
- ٢ — موسوعة الحضارة الاسلامية في عشرة أجزاء .
- ٣ — مقارنة الأدبان في أربعة أجزاء .
- ٤ — كيف نكتب بحثا أو رسالة .
- ٥ — المكتبة الاسلامية لكل الأعمار :
- ١٠٠ جزء من السير والتاريخ وقصص القرآن ، للأولاد والشبان والسيدات والرجال .
- ٦ — ISLAM · Belief · Legislation · Morals
- ٧ — History of Muslim Education
- كتب بعض كنه بالانجليزية والاندونيسية ، وترجمت أكثر مؤلفاته الى الوردية والتركية ، والاندونيسية والمليزية والفرنسية والفارسية .

Published by :

NAISSANCE BOOKSHOP  
Adly Street, Cairo

Bibliotheca Aegyptia



0331352